

بسم الله الرحمن الرحيم سبحانه اعلم لنا اننا علمنا ان الله اعلمنا العلم طه بر احمد المصطفى والبركات الربرية

ويعتبر في هذا العلم انما كانا نرى
انما نعلمه من علمه في هذا العلم
يعتبر في هذا العلم انما كانا نرى
انما نعلمه من علمه في هذا العلم
يعتبر في هذا العلم انما كانا نرى
انما نعلمه من علمه في هذا العلم

الحمد لله الذي اقر على لسان نبيه محمد بن عبد الله
تثبتت خصوصيته من علمه واوليائه الغر المحجلين
والذين ياتون في الكثرة الكثيرة وعلى مجموع علمه
وتجربته هذا في العلم والفضل في هذا العلم
اذ كنت في كثر في الخصال التي تملكها في هذا العلم
تارة فقلت عليه في هذه الخصال التي تملكها في هذا العلم
فانني انما انا في هذا العلم في هذا العلم
ثم انما في هذا العلم في هذا العلم
انما في هذا العلم في هذا العلم
في جانب هذا العلم في هذا العلم
شبهه في هذا العلم في هذا العلم
تفسيره في هذا العلم في هذا العلم
التي تارة في هذا العلم في هذا العلم
الساعة في هذا العلم في هذا العلم
التي تارة في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم

في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم

في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم

في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم
في هذا العلم في هذا العلم

استغفر ارجع على جرم واما المولى بل حاله بما هيته غير مكرمة الاحدم اضلعه
 يكلف نفول بان استغفر ارجع على شئ يوجب ثمانمائة له وتجهته به وجهه لان
 ثالث انها توارث استغفر ارجع الجسم واما استغفر ارجع ليتبين بحسب ما تعلم بان
 يوجب كذا وكذا حتى تعلم ما هيته والماهيته غير معلومة لنا فثبت له
 استغفر ارجع حقيقيا يوق غرضه لانه اثبت له نفسه بكتابه وتعلم السلي وسوله
 بل ثبت العبودية لله وثمانمائة الذمة الله جاء بها الغفران والحرث
 الاستغفر ارجع على الشئ ولا استغفر عليه على وجه يليق بزرانه لانه ان كان
 لم يشر في ذاته ولم يعلم ما هيته وانما ذكر على خاتمة يدان الاستغفر ارجع على مشي
 وعلوها عليه يوجب المباشرة والتعويض بقدر مستغفر الشئ على الشئ بسلام
 ثمانمائة لا يستحق التوبة والمستغفر وان جازت به حيي المستغفر عليه كذا
 يقولون في الشئ ان الخصال المذكورة ولا تنفك والنعيش انما تسمى من
 في اول الاجسام فثبت له لانه اثبت له نفسه ونفول انه نزل في حقيقته
 نزل في حقيقته او يفتح في نزل الاجسام لانه ليس بحسب وهذا يقولون
 ثمانمائة وهذا الباب ومن قال في الغفران في الغفران في الغفران في الغفران
 حشر ارجع بعبادة شئ وقال انه تملقوا به خلاص الله تعالى وسوله وتعلموا
 به بغيره ولم يتلقوا بالقبول كما تعلموا في اخلصه ايمانه والشعاع الطاهر حتى
 وتعلموا مما وقع فيه من قبلنا في الامم وتعلموا على ابيهم فقال بلام
 الاشربة كسوى اليهود في اليادية والتشيع في الباطنية واما ان يترخوا
 الباب سجدوا ويقولوا جنة قد علوا في حجبهم على انفسهم وقالوا
 حكمة في اذوالشئ وتعلموا في الله قاله بقله ولا شئ في ذلك
 قال الله تعالى ارجع على الشئ استغفر وقالوا استغفر في اذوال الله فثبت
 ولفعل اشاء ما فعله الله الغفران وتكذب بحسب الغفيرة غير قدح الغفران
 بل الشئ في لم يتحوا الشئ ولم يتحوا من سوله بل قالوا اذيع يغفر في

عطف على ثمانية

في الغفران

وتمت خبرون في كلامهم واما بعضهم اول المعنى لنا رأى الظاهر من هذا
على الله تعالى معني استولى لورود اللفظين معاً في لغة العرب
بمعنى واحد كقولهم: فاستولى على العراق، من غير سبغ، وقدم فظاً
وأما في تلك التعصبات بالاسوة في اللغة اوفحت البقي بقيت مما وفحوا به
فأما الشئ على نفوس ان شاء الله بما يحكيه لأن الميم في قوله لا ياد الله
تبارك ما لم يلق بغيره والسنون ومشيح لما علم فمتممة وثبوتها في الكتاب
والشئ حامل عليه ما لم يتفرد به من ثبوت الحفيدة كلها على شيء واحد
والاسم في الوقف الظاهر معني لا يليق بالرب فيتميمه له قالوا بل لا يحمل هذا
حسنة لأنه غير آتية في اعتقادنا لا يجوز اعتقاده فإذا استمع فاضل العظم استوى
لم يتبادر الى ذهنه الا المعنى الاستعيل فإذا استمع قول العالم وعنه استولى
عليه بالظن والخلقة قال ذلك الشبهة وفيه وهو الذي لا ياد الله لا يشترط
وان في هذا انه ليس من اد الله فهو اشك معني ثابت لله لا يملك ما هو فمتممة
عنده فاضل ثم اعلم ان لم تغل ليس له معني الا عزا بصل فنقول يقول ان
يشوه ممتناً هذا هو الذي انه محتمل ولا لعل الخلق بعض احوالنا العنابلة بالفا
يرى على رسالة التشبيه ابراهيمية ويبري فمتممة عن العنابلة فكما العنابلة كلها
فلم ازمع شيئاً مما يشبه ويشترى به في العنابلة يسوق فاذ في ناسي
تشريره بمرادنا ويل وتمشيه بالشواهي مع التشويخ فمتممة بالالفظة
التشبيهية في اللغة فيتمم فمتممة بالاداء فيتمم فيتمم ولا تشبيهاً بل فيتمم
بذلك تضييعاً لافقاع فيه والتجني من تشبه كذا في قوله بنقل التشبيه
والتشبيه وتاخره بالام قول الله لا يقول به ولا يسلم له وقوله وعلى
كل حاله فيقول كما قال كثير من المشايخ في التشبيه في قوله لا يسلم له في قوله وعلى
الشديدي بان الخبيث بين العاصي وتشبيهه انا كنت اصغر من شجينا العلامة يسلم
يسلم عن الظاهر العاصي رضي الله عنه ان حكمه كلامه فيض على تشبيهه

اسم خانقہ واسم پیر
میرزا علی محمد خان
میرزا علی محمد خان
میرزا علی محمد خان
میرزا علی محمد خان

فهم

ومثلهم يرد الى مفيدك ويحمله الى مبيته ومعه الى صبيحه كما هو المثال به كل
 كلام فلهن عزاله صاحبه ولغير احسن شيخنا رضي الله عنه التوميق ببركاته
 وكلام الاشترية وبني اشر وكثير من انصب اليهم منا غير الاشترية كما ان
 الاشترية مبتران بها نسب اليهم العنابلة من التشيخ والشيخ به كلام الله
 غير معارضه والكل على يقين ان شاء الله فتمت صوري بمزاج انظر الشئ والجماع
 يصور كلام بعضهم جفا ويخبرونه كلامهم بكلام الله ورسوله وهو مفرق وان
 اخضعوا به التاويل والتبوير وما كان يغاد من قوله فمما يهملون فتشوا
 ومما لا لعل الشئ والجماع وان كثر التبوير عن السلف لغير اختيار اجابهم
 الى التاويل بجهلهم والافواه المتهيبين بنقش ايات والآثار الجاهلية
 لكي على فسيح اراهم بغيري على انظر الشئ والجماع المنا فليمنع الاعتراف
 انهم تاولوا على ما يعرف الحق ليميل تمسك المتبرعة به ولم يفعل احد
 من الاشترية بوجوب التاويل وأنه يجوز الاجل بالتمشابه على ما هو عليه
 بما استعملوا التاويل للغير من المذكرات هي كلام الى حلة جلد باللفظ
 ويخضع بالمشي وقد كثر مع كثر لغير ايتهم ومن يروا بمرته ومع توقف الغير
 عليه بالجملة **وفصول** باول هذا الكلام وبصحب هذه المسئلة وغيره
 خالف ابيه تيمية واتباعه مخاصم وكالاته كيمي الخ يصح اشد في ما وفقت امثله
 عليه لالتاج العسكري صاحب جميع الجوامع بالاصول والكلام عليهم به غير ما
 موضوع من كليات الشافعية الكثر له في هذه المادة في ترجمته شيخه
 الشيخ وشهد اعلم ان هذه الى مفة اعني اليسير والرقبي والهي والبر وكثيرا
 وانما لهم اضع بهم ابو العباس ابن تيمية ارض ارا بيمثله وحكمهم
 حكمهم الامور الى اليسير هيته وجزمهم الوفاة ان التباغ عنه اولي بهم
 وأوقعهم به كذا فيك من شار المي جزمهم ان يخلوا ورفا لهم واصحابه
 ومن ذلك ايضا ما قاله به حجة شيخه الزهبي المذكور به هذه مواضع

م

ابن عبد الوهاب

من مخطوطة

من كنهانته المذكرة كمنسوله بيه بتر حجة وثلاثة شيخنا واقعة احدث ما بيننا واصدق
 اولي ما اشتكره والسبيل مشدق القيل والراء الحنا يلقه كثير الزا اباهل
 السنة الزيادة اعطوا اياه ابنه الحسن الاشعري بهم غمره العاجلة وقيل ان لا
 ينصبهم بما انهم اجمعوا اليه بغير الاوفور غمر منه انك التي اغمره صفة من انما
 الكيسر وما احسنه لولا تفضي فيه والتملة لولا نقص واي تفضي عنه بيه قاله
 حنا بقران بلغ في الشفاء عليه وحسن تلبية قوله اما في الرجوع حنا وحقه انما
 رغبني ولتكنه وشيخه الخرج والتعديله ورحلة الى حال بل صيله اليه وكمنسوله
 بله انما بتر حجة ايه جعفر احمد صالح الحصة في وياثر الكتيب احمد شيوع البخاري
 الزهر روي عنه به في حجة وقاله ايتني به انه لا يجوز الاعتناء على خلاف شيخنا الزهر
 به في احمد الشجري واشيخه حنا بلي وقاله في حجة المذكرة قبل هذا الشفاء في ان ما
 يمتنع ان يتغير عند الخرج حال العفايد واعتلاجه بالينسبه الى العارص
 والمجروح فمن تما خالف الجارح المجروح في العفوية مع حجة لزاله ماضية
 ومن اشيعنا الزهر في من هذا الغيبيل لم علمه رد بانه وعنده على اهل السنة تماثل
 مقرر بل يجوز ان يعتمد عليه فيهم قاله في الزيادة كماله والمشايرة الدقيق عن الشك
 به خلاجه وعرفه اعتبار قوله ولم يكن يشيخه ان يكلمه فيتمه التارخية الا لم يغلبه
 على كنهه انه لا يفعل عنه لما يوجب عليه انشك بنية كلامه فيه وفل يشك التاج
 السبكي لسانه به شيخه المذكرة وسالغ به التسليم عليه في عدة مواضع وكمنسولته
 وقال فيه بتر حجة ايه على الخشيش من علمه الذي ابيسي احمد مكيليني الفصل
 السنة من لفي الاعلم الشايعي واخر عند بعد كلام به شيخه المذكرة فانه وانه
 ليعتبر على الامام به ذلك تراشه كنهه يستغنا الشكوت وغرما شيخنا تاريخه
 بعينه العظام التلوة وفك عليه العايم للقلته ظلالا فيبينها ولغيره علم الله من
 كرامته الا اراء وشيخنا بانه معيننا ومعلمنا ومنه السنة اليسيرة العريضة السنة
 في زمانه منه استبعثه قاله تراشه اراء الشبهة على ذلك حنا في في الدين انتهى

ع
 ١٠

ابنه الشيخ احمد بن
 صالح المصري

ابنه الشيخ احمد بن
 علي

ومن أمثله أيضا ما فرقت عليه الشيخ ابي العباس احمد زروق به شيء حده على حذره
الشيخ للشيخ ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنهما بطلان مقال البطل الاول ومغفرة
شيء حده المرفوع للشلاج به حقيقه الخبز وحكمتيه وعلميه وتواضع ذالك ما عساه
كان نلت فوائده فتنى الدرر من شيمته حله الا حيا به وردة كذا شيئا عما جواهره
فلما انزعت من رجل فاشتم له باب الجعفركه والاشفاة وصرحون عليه به عفاير ايمان
فلمنكر بفعل الغفل مضاعف العج بان وفور سبيل عند الشيخ الامام فتنى الرئيس
السبيل فقال صور جل علمه الكثر وعقله فلت ومفتقري ذالك ان شيعته بتفقيه لا
بشخص فيه به العلم والله اعلم اشياء ومنه ايضا ما ذكره العاجف بر حجة به كتابه
اقتناء الخمر بآتياء الخمر به خواص سنة خبر وشايش وثمان مائة وثمان
وبه فلك السنة تارت بمنه عظيمه شيئا العنايله والشايع بر مشف وتحدث
الشيخ علاء الدين البخاري نزيل مشف على العنايله وبالفح في الخلف على تسمية
وصرح بتفسيره فمغضب جماعة والبراشفة ابر تسمية قوسه ذالك اشياء واشتري
عليه وعلمه واصل عذره فتم بقدرهم على خبره السجدة فبينا للطلويد وراسله
البراشفة فكتب له عليه غالب العلم يبي بالتحقيب وغالفا علاء الدين البخاري
به اختلاف القول بتفسيره وتفسيره والكل عليه شيئا الاشلاج وخبره رسوم الطفاة
بان كل واحد ايتتير في علمه من عيب غيره واولا في شيئا فمجتجا عليه شيئا منه وسكن
الاشراج انتفى من شئ به يرضى قلبه عز الوجه وما قبله والبراشفة
فولم يالك والاشراج انه مرفوع فحدث اخيه الامام احمد فمشك والبخاري وسلم
وايضا اوود والاشراج في خط الاشجابي به يراياهم وسوء النقي ونقيته ذون
مباين النذور التي ما علمت اشئ من قوله فبعني سبيل ما خذوه فمروا الفاي
تمش رجال الاموت ما علمت فبلك سبيل السبيل جميعه بالاشراج
بفعل النذور في خلافه التي فتنى فتنى فتنى فتنى فتنى فتنى فتنى فتنى فتنى
وقد تمثل بعلم الامام الشاذلي رضي الله عنه كما بينت حجة الشعب والبراشفة

انبياء الرخمين
رؤسهم الرخمين
نائبهم الرخمين

مجلسه
الاعمال
والتعليم

سفرک دنیا مشق و راجل
المنقول عند و شبیه ان یلوه
هکذا و الف بلان او یفیع
بشکرته تلامیض او شطاط
بر حیات و الله اعلم سواه
صبر و شکر

شرح بعض واقعه
بجزالوخر

[illegible]

مبني فخر الشامي
بغير رتبته وفضله
يقول محمد بن علي

30

شيخ الاسلام عن البربر عن النشاع ما وصلت اليها في اعاش احد يحيى بن النشاع مثل
 ما وصلت اليها في اعاش الشيخ عبد القادر قزوينا في القلعة بمغناة بسند صحيح عن الحافظ
 شهاب الدين عنه بر مختار البيهقي انه سمع ابا عبد السلام يقول في رواية ابي القاسم
 عنه فيقول لزمع ما عرفت من اعتقادكم بعنه في المسائل التي ليخالف فيها بينكم المتباينة والنشاع
 منهم الاشاعرة واما عبد السلام منهم فقال نعم اذ لا ريب في القول ليس بلان ان من
 فقولنا العياشي نسبة لآبائنا عياش بن مسلمة وكنيته ابي القاسم يحتاج بلانهم العياشي
 راجعوا من عياش بن مسلمة وبقولهم للعياشي منهم بلان عياش بن قزوين راجعوا من هذا
 الشيعي باليسر بخمسة عشر سنة والزم اركم وقزوين راجعوا من بعض شيوخي وكنان
 ورائه نحو ثمانية عشر سنة في القعدة سنة تسعين بتفريع الثاء والياء
 بالكاف عوف عن ثلاث وخمسة سنة واشهر لانه ولد سنة كانت على ما فسر في خطبه
 ليلة الخميس اواخر شعبان سنة سبع بتفريع السين وتلاشير والياء وقزوين الزكوري
 بحجة القواسم عن قزوين القواردة عن سيرة النفع جليلة الغرور جامعة من السلسل
 العلمية المتفرعة لنا بفروع الحق في سياسة والعبادة وعليه التفرع والاشارة
 في حقه حلة العلامة الفاضلة ابا عبد الله محمد بن رشيد العسكري الشيعي الوفاة
 بالعباس الرواسي المستنير بحلة العينية مرثا بحجة يكون العينية في الوفاة عينية
 الركني عينية الوفاة والعبادة فقال ابن الخليل في الاحكامه باخبار غي فالحمد لله به
 ثم حجة ابراهيم بن رشيد المذكور فقال شيخنا الشريف رشيد بن رشيد في حقه على عقلية
 في انبث جميع ممنونا وصحونا والمواد العلمية والشارحة وكل هذا واخبار الحسان
 والمستويات الخوالي والافانيسر وهي ديوان كبير لم يثبت اليه من قبله ملك
 ترايت شيئا من مختصره بسنة انتهي فقال القيسوني في ترجمته من كتاب النفاة
 وهي في حلة المذكورة بسنة محمولات مشتملة على ممنون قال وفرو فقلت عليه بمكة
 المشرفة انتهي وكذا قال ابو القاسم العياشي في حقه المحرث عنه انه رأى عن
 ابي ابراهيم عن شيخه ابا قاسم عيسى بن محمد الشعالي في الخبر في قال وكنان

رواية

ومات ابا سالم العياشي
 رواه عنه في سنة خمس

ثناء المؤلف على حقه
 ابا سلام اعلمنا

انك تشاء ان يعرفنا
 على حلة ابراهيم بن رشيد
 الحسان في حلة العينية
 في رواية ابي عيسى

ابن رشيد
 مختصر الرحلة
 في حقه عليه السلام

انور

٤٠

عزاد الله

الفرع بين صاحب القلعة واليه
العميد عشره اجزاء ثم الصنفان

تكملة الطالب ما تفتش
عقيدة ابن الحاج للامام البكري

١
يعر

والوجه والبرهان والاستدلال ونحو ما رتبناه في كتابنا الطالب، وما تضمنته عقيدة
ابن الحاج، من غير القول الأول والثلاثة الحكيمة بهذا القول جملة السلم
الخاص والعام والنفذ والعرف كماله والشايع من كتابه والعاطل أنه يعتقد
إحالة كل واحد من هذه المناجاة للزليل العقل والشر السمع وفوله جل وعلا ليس
كذلك، بل لا يعتقد أنه صفا له جل وعلا أن لا يؤمن أن يؤمن العلم بجفافها
والله من غير تخرين إلى تأويل يرى أنها إلى الصفات التي ثبتت بالفعل والحق
يشير صلاح ابن حنبل وقد ثبتت إلى الخاتمة من غير هذا مما يقتضيه التشبه
والحقيقة، والحقيقة والحقيقة واليقينة القائمة بالاعتقاد بطلان
الشيء بتعيينه في العقل بالحق والحق فيه أيضا بمنتهى الشك في الحقيقة
به حيد تعلمي بمرارة الحقيقة يثبت فتنطق بالإشارة ومقتضى التبرير كونه
مرحبا بطلان به وفوق وجه الاستحسان به وحيد تعلمي مكانة واعلم أن هذا
المرحوم الخالف فيه بالتخصيص سنيي آخرون وأغنية وأغنية ما لم يكن
بالشرع على إيمان أبي التخصيص بلطف الحقيقة بطلان بالتفسير المتفرع
منهية معني ونقضا وأنه لا الحق جل وعلا يقول ليس كذلك، ولو كان
به جهة بطلان الاعتقاد لكان له أمثال مضافا في واحد من مكانة الغاية
عبارة رحمة الله أن ذلك هو البرهان واليقين على الحقيقة بطلان حافا
الخاص بطلان بطلان ينفذ واحد منهم أنه به جهة كماله في كماله
سلكا في أن الله عز وجل على شراش شراش وهو الغاية معبود عبادة بطلان
مؤمنهم ومنه فصوله عليه السلام للشوادة أيش الله بأشارته نحو السماء
بعد الاعتقاد بطلان سونة التي غير ذلك والبرهان وطولها الصلح بطلان
المرحوم من التبرير اعتقاد أن هناك حقيقة تسمى بالاستدلال على التبرير
لا يشبه الاستدلال بالعلم به كونه تسمى بغير أي معبود عبادة
البرهان وتسمى الله على بطلان بطلان بطلان على ما نعلمه الله عز وجل

يعني شرحه على
مسلم النسخة بالكتاب
من نسخة المخطوط

هذا المخرش والبرهان
من نسخة أيضا

جواب
منه
المرحوم

ریاستہ الاعظمہ
لکھنؤ

بمسألة الاعتقاد واعلم ان المنصور اليهم امامهم الائمة الزهراء والعلماء
الجليلة واعتبركم بالاتباع المخلصة مع طاهي المنقول وغيره بغير شبه الخلق
منهم المشابهة انتهى بتعظيمنا ايضا فانكم كيف تشبهوا ذلك وكما لا يقبل
المنصور العباسي الى حقله الاتباع المخلصة الباقية للامانة في المنصور اليهم
وقال الشيخ ابو عبد الله السنوسي في بحث الخاتمة في شرح عقيدته الوسطى لما
سلك على الحق مائة ولم يقل بالحقية احد من اهل السنة وانما قالوا بالحقية في
المشاهدة وهم الحشوية والكنانية ثم قال ومن لم يثبت الحشوية بهذا المذهب
الفاير يعرف ائمة اهل السنة فمن مما يشبهه الاخير من اهل السنة عن ائمة
مقلديه ليدبر الفروع بما كانوا السلك فيه من الفروع يدعون به الحقاير وعاشوا
ان ترون عنائكم مثل عقابكم اذا ما قلتم في علم الشرع جيد على يد اهل السنة
مؤيد عليكم وخير فأنكم تروا اهل السنة والجماعة معهم في ان الله تعالى
مشهد فمعتد بغير شيء قال وما يوزع به بعض الشواهد وتلخيص بعض
التعليق به في سائر الايتام التي قد ثبتت فيهم ونقل ذلك عنهم ما في
فهم رضي الله عنهم والشرع في تراويل الشواهد المستنبطة في علم الحشر انتهى
وما اشبهه بقوله في ان وجههم عشنا ودينا لا اعتقادهم بخواصهم ما وجدناهم
ذلك وانما وقعوا في عيسى تاويل له ليعتقدوا الشواهد واللائحة الصالحة فيهم
علم بالماضي من غير فخرهم بالماضي الكواهد المستنبطة عنهم في ائمة السنة وما ائمة
أن يكتسبوا الشواهد من ائمة في يد المنصوبين في اختيارهم في الاقسام
احدا ايضا عما يشبهه اليه من بعض المشايخ في الله به المذهب واعتقاد كون كلام
الله تعالى حرميا وانما مع ذلك قد مر في الايتام وما قيل في الخاتمة من ان
اللائحة المعتبرة للدين هو المذهب والجموع المخلصة والاشبه فريضة في الخاتمة
مختصة ولتعلم ان الامام احمد في هذا المذهب وان كان المشايخ في اليه ينسبون
اليه في هذا القول فذلك وهم محض عنهم قطع عنه انتهى فلتعلم وانما يشبه

كانت تشير الى ما اكل الفاضل يلا
من فستق الك الى دماء الحرقية
والبرقها كما سبق في كلام (الشيخ)
العلم اقول بل يرجع بقاها كما
سبق في كلامه مؤلف من خذ

كسلاع الله تعالى قد بسم
منكم كاع الشوم

والله اعلم

والله اعلم بقوله م عزم من عنده الى انهم اخذوا ذلك وجهه ما ثبت عنه
واشهره في مسئلة القول بخلق النفس من الله تعالى اليه وامرهم بغيره من
الشوق في القول بان اللبث به مخلوق بخلق الله عنده فيسببه ثم قال في قوله الذي
السرعة ثمانية الكيفيات الشككية بانه في بيده بفتح حمة الحسين بفتح الهمزة
احد منكمي اصل الشككة من لحي الشامي وافتقر عنه الله ما سار ما تقول به
والفردان قال كلام الله غير مخلوق فقال له السائل بما تقول به بالحق يا الله ان
تقال له بخلقك به مخلوق فمضى السائل الى احمد بن حنبل ففتحه له ما جرى فقال
هناك بدعة بغيرهم قد في الاشارة وقوله هو الله يقول بغيره الذي هو وعروسه
بغيره عند بطل الوجه به ذلك ما قاله الشككي ونفسه والله عنده الله احمد بن حنبل
عنه اشار بقوله فيكون بدعة الى جواب عن مسئلة اللبث في ان ليست مما يغني
الجزء وقطوع الزمان مما لا يتعينه وعلم السلام بدعة في مسألة الشكوك واللام فيه
اجل والاولى وان يكون باحق حمة الله ان يرد في ان اللبث الخارج وبني الشككية
مفهوم فقال ومقالة الحسين فيكون ثم يقول مسئلة في الخارج والخلق في انفس
المخلصين في محرمين فيكون في غيرهم انتهى وانشأ بما ذكر في الغار الذي
ما وقع له بيت ساجور في ذلك لا يخرج وتلك بخلاف في غلبة اصحاب التي ان
سجور فيهم وبيت الله الحديث وحشة ومناجاة ثمانية وعشرون من حال الله فيهم
اشوقه فيستأبور فيهم فيلهاها في ذلك فخر من يحمي به من الله فيهم
الشر فيهم وهو كما بان حتى اصل التي تبة الى اربعة من شيوخه وهم منفاة في الخلق
الحج من عبد الرحيم صاعقة في عبد من حيدر في عبد من قاتل الناس على السراج من
الضام حتى في الخلق في مجلس الترقلي فيلحقه من ذلك ما يلحق غالبه الناس
وواقعة الحشر فيكم فيهم في ذلك لا محاب العرف ان يقول للابث بالحق في مخلوق
بما في قوله تعالى حق الناس فان الله رجل فقال يا ابا عبد الله عاقول في اللبث
بالحق بان المخلوق موعود غير مخلوق بما في عنده ولم تجبه بقا عا الشؤال بالحق في

هذا هو الوجه في قوله تعالى الله اعلم بقوله م عزم من عنده الى انهم اخذوا ذلك وجهه ما ثبت عنه واشهره في مسئلة القول بخلق النفس من الله تعالى اليه وامرهم بغيره من الشوق في القول بان اللبث به مخلوق بخلق الله عنده فيسببه ثم قال في قوله الذي السرعة ثمانية الكيفيات الشككية بانه في بيده بفتح حمة الحسين بفتح الهمزة احد منكمي اصل الشككة من لحي الشامي وافتقر عنه الله ما سار ما تقول به والفردان قال كلام الله غير مخلوق فقال له السائل بما تقول به بالحق يا الله ان يقال له بخلقك به مخلوق فمضى السائل الى احمد بن حنبل ففتحه له ما جرى فقال هناك بدعة بغيرهم قد في الاشارة وقوله هو الله يقول بغيره الذي هو وعروسه بغيره عند بطل الوجه به ذلك ما قاله الشككي ونفسه والله عنده الله احمد بن حنبل عنه اشار بقوله فيكون بدعة الى جواب عن مسئلة اللبث في ان ليست مما يغني الجزء وقطوع الزمان مما لا يتعينه وعلم السلام بدعة في مسألة الشكوك واللام فيه اجل والاولى وان يكون باحق حمة الله ان يرد في ان اللبث الخارج وبني الشككية مفهوم فقال ومقالة الحسين فيكون ثم يقول مسئلة في الخارج والخلق في انفس المخلصين في محرمين فيكون في غيرهم انتهى وانشأ بما ذكر في الغار الذي ما وقع له بيت ساجور في ذلك لا يخرج وتلك بخلاف في غلبة اصحاب التي ان سجور فيهم وبيت الله الحديث وحشة ومناجاة ثمانية وعشرون من حال الله فيهم اشوقه فيستأبور فيهم فيلهاها في ذلك فخر من يحمي به من الله فيهم الشر فيهم وهو كما بان حتى اصل التي تبة الى اربعة من شيوخه وهم منفاة في الخلق الحج من عبد الرحيم صاعقة في عبد من حيدر في عبد من قاتل الناس على السراج من الضام حتى في الخلق في مجلس الترقلي فيلحقه من ذلك ما يلحق غالبه الناس وواقعة الحشر فيكم فيهم في ذلك لا محاب العرف ان يقول للابث بالحق في مخلوق بما في قوله تعالى حق الناس فان الله رجل فقال يا ابا عبد الله عاقول في اللبث بالحق بان المخلوق موعود غير مخلوق بما في عنده ولم تجبه بقا عا الشؤال بالحق في

هو من روى في الخبر ما في ان
كما بان حتى هو من روى في الخبر ما في ان
مسألة الشككية في قوله تعالى الله اعلم بقوله م عزم من عنده الى انهم اخذوا ذلك وجهه ما ثبت عنه واشهره في مسئلة القول بخلق النفس من الله تعالى اليه وامرهم بغيره من الشوق في القول بان اللبث به مخلوق بخلق الله عنده فيسببه ثم قال في قوله الذي السرعة ثمانية الكيفيات الشككية بانه في بيده بفتح حمة الحسين بفتح الهمزة احد منكمي اصل الشككة من لحي الشامي وافتقر عنه الله ما سار ما تقول به والفردان قال كلام الله غير مخلوق فقال له السائل بما تقول به بالحق يا الله ان يقال له بخلقك به مخلوق فمضى السائل الى احمد بن حنبل ففتحه له ما جرى فقال هناك بدعة بغيرهم قد في الاشارة وقوله هو الله يقول بغيره الذي هو وعروسه بغيره عند بطل الوجه به ذلك ما قاله الشككي ونفسه والله عنده الله احمد بن حنبل عنه اشار بقوله فيكون بدعة الى جواب عن مسئلة اللبث في ان ليست مما يغني الجزء وقطوع الزمان مما لا يتعينه وعلم السلام بدعة في مسألة الشكوك واللام فيه اجل والاولى وان يكون باحق حمة الله ان يرد في ان اللبث الخارج وبني الشككية مفهوم فقال ومقالة الحسين فيكون ثم يقول مسئلة في الخارج والخلق في انفس المخلصين في محرمين فيكون في غيرهم انتهى وانشأ بما ذكر في الغار الذي ما وقع له بيت ساجور في ذلك لا يخرج وتلك بخلاف في غلبة اصحاب التي ان سجور فيهم وبيت الله الحديث وحشة ومناجاة ثمانية وعشرون من حال الله فيهم اشوقه فيستأبور فيهم فيلهاها في ذلك فخر من يحمي به من الله فيهم الشر فيهم وهو كما بان حتى اصل التي تبة الى اربعة من شيوخه وهم منفاة في الخلق الحج من عبد الرحيم صاعقة في عبد من حيدر في عبد من قاتل الناس على السراج من الضام حتى في الخلق في مجلس الترقلي فيلحقه من ذلك ما يلحق غالبه الناس وواقعة الحشر فيكم فيهم في ذلك لا محاب العرف ان يقول للابث بالحق في مخلوق بما في قوله تعالى حق الناس فان الله رجل فقال يا ابا عبد الله عاقول في اللبث بالحق بان المخلوق موعود غير مخلوق بما في عنده ولم تجبه بقا عا الشؤال بالحق في

والنهار وغيرهما من الموقنين ايضا فمضوا بان لم يكن لهم من خلقهم كما احتجوا
بالامام حجة من ان الله ثبت عنهم الاصباح بذلك والامام فقلنا ان قوله النيران من
نقل عنه هذا غير كذا عليه فانه قلنا اننا انما نتفاهلنا لانفسهم به فقلنا
سبح الله فقلنا ان الله لم يبعث فيهم من الخلق من علم الكلام خشية ان
يخلق الكلام فيميد اليه والدين فيعلم فيعلم به فاحققت ما نقلته لك
واشترطت عليه ان لا يفتخر في كلامه الشيعي فقلنا فاما كيف يدبر وجه الله
وقد اذكر في غير الامم انهم من هؤلاء الامم والاشوا وبال كلامهم حسن وهو الذي ينبغي
بعينه امثالهم في جميع الكتب الانبيايين احسن تأويله وتزوال غير الكتاب رضى الله
عنه لانه لا يفتخر في كتابه من حيث هو احبب شوقا وانت بعد ذلك في الخبر فقلنا وقيل
اغتفر في العلم احسن مثل الذي اورد في باب منه غير واسم الامم في النجاشي في كتاب
خلق الامم واليه في كتاب الاسماء واليه في غيرهما فقال ابن حجر في كتاب
كتاب التوحيد في جميع البلاء كما نقل في علم قول النجاشي في كتابه فقلنا
لما اذكر انهم تخلقوا الى قوله انهم من النجاشي مما ذكر في تلك النجاشية وما
رجعوا الى الله فقلنا انهم لم يبعث فيهم من الخلق من علم الكلام خشية انهم
المسئلة في المسئلة المشعور في المسئلة اللبث فيقال انهم من النجاشية وفراشتر
انهم من الامم احسن من تبعه علم في قال لعلهم بالذم وان تخلقوا فيقال ان اول قوله
النجاشية علم في الذي اورد في كتاب النجاشية في كتابه فقلنا انهم من الامم احسن من
وغيره في كتابه فقلنا انهم من الامم احسن من الذي اورد في كتاب النجاشية في كتابه
بقيت سابع فقلنا انهم من الامم احسن من الذي اورد في كتاب النجاشية في كتابه
له احسن من الذي اورد في كتاب النجاشية في كتابه فقلنا انهم من الامم احسن من
صوتنا للذي اورد في كتاب النجاشية في كتابه فقلنا انهم من الامم احسن من
بان حجة في كتابه فقلنا انهم من الامم احسن من الذي اورد في كتاب النجاشية في كتابه
مقرب السلف والخلف من اهل الحديث والشريعة انهم من الامم احسن من الذي اورد في كتاب النجاشية في كتابه

كتاب خلق الامم
للنجاشي وكتاب الامم
والاصحاح للبيهقي

الحج
عشر
صحيح
النجاشي

فصل في معرفة
النجاشي وكتاب الامم
والاصحاح للبيهقي

[illegible]

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

الذي انما هو سر غفار بالضم لعب عيسى بن
وسى التميمي النخاس وعنه عن ابي النخاس
في تاريخه بخاري اقصي وقال ابو الطاهر
غفار صاحب تاريخ بخاري هو ابو عبد الله
فرس اخو الخليل الخليلي مات سنة ثمان
عشر واربعمائة مؤلف غير متبع

يُنْفِخُ شَوَابِكُورُكَ الْكَبِيرَ فِي الْغُرَّةِ الْأَمَامَةِ وَالْحَيُوشِ

ایسی ایسی

عالمی اتحاد اور عجمی اتحاد
اور ان کے ساتھ اور ان کے ساتھ

[illegible]

الہدی

الحارث بن اسد
الحميري

تجلیات

مرجال الرسالة الغشيرية تفرق الأطل بقوادى الوفاة وهو شيخ ابن القاسم
البحير سبيل الصومية كما به الرسالة وتمايز في عليه ما ذكره الامام ابو طالب المكي
بكتابه في غريب الفلوب بكتابه العلم شمس به حجة ذكره وصف العلم وكفى في
السلف وتبع ما أحدث المتوكلين من القصص والاعمال وقسطه وجزئونا
والبحير وقال كتب اذا فتمت فيه عن شمس الشافعي يتبعه حاله وعمره
به الكريه قال له انا ابلغ فتمت من ليلنا فقلت الجارح الخليلي ففعل
نعم حشر وعلمه وأدبه ودفع عنه تشييقه الشكوك ورواه على المتكلمين
بوصف ليلته لأصحاب الرأى بقوله أهل إلى أى فقه الزير يقولون بتفوق
الأناس على البس وراية وفهم الحنفية على أهل الحديث قال القاضي عياض في حشر
المؤثرات به باب ترجمه فذهب مالك وكان أبو حنيفة فمرسل لم يخش
لا اعتبار وتزيف الشك والغياس وجودة البقية والامامة فيه لا
يسر له اقامة به الحديث والشك فلكان بعلمه ولا يتبعه ولا يترقى له ولزالك
لا يتجزأ له بالشك المضاعف الحديثية ذكره "ولا أحسن حج الصمعية عنه ومنه
ترجمه وتبين له أهل من يطمع أهل إلى أى أشه يقول بتفويض الغياض والاعتبار
على الشك والآثار هو قال العلامة ولحق الدرر البزق في حشر إلى حشر خلدون
به الفصل السادس من الكتاب الأول من تاريخ به حجة غلو الحديث منه بخره
ذكره إلى الأئمة المختصين بفتاواهم والآثار من فقه البضاغة والآفلان وأن
الذليل مائة أمانه اجتهاد به ذلك ففعلهم وفريقهم بعض المتعصبين
المتعصبين أنه بهم وكان غلب البضاغة به الحديث ولحقنا فقلت روايتهم
وتأسيس إلى فقه المعتزلة كبار الأئمة إلى الشريعة أنه توخى الكتاب
والشبهة وقم كان قليل البضاغة به الحديث فتبين عليه كليله روايتهم
والجذر الغشيري به ذلك ليساخر الدرر أصول حجية ويتعلق بالاحتجاج
ع صاحب التبليغ لذكر الله وإنما أقل منه من أهل البس وراية لما قبل الحكماء على البس

أصحاب الرأى

ع
أهل

تحتج منه ببعضه والحق انما يتخذ بعضه من بعضهما والحق مفعول عن الاكثريه
الاجتماعيه التي تخرج من الاغنياء عاينهم مثل ذلك فيه والاحاديث وكثير من الاسانيد وكثير
ذلك بتفصيل روايته لقصص الكثر من سماعه اهل الجبل الكثر روايته العرف
من اهل الجبل اياه المروية في اهل الجبل ومأوى الصلابة ومنه انقل منهم الى الحج اي
قد استغلهم بالجماعه الكثر والامام ابو حنيفة انما نقلت روايته لما شاهده به
شهره الى روايته والتفصيل في ضعف روايته العرف اذ اعلم ضد العفيل في التبعين
بما شاهده من روايته في ذلك الكثر روايته وقيل حديثه لا يثبت روايته العرف
مؤتمرا بما شاهده في ذلك وسيل على انه وكبار التبعين به علم العرف اعتماد
قوله فيهم يثبتهم والتفصيل عليه واعتبار اقره او موقوفه وامسا عنك والتجريب وتعلم
الجماعه قسوسهم الشريه وكثير حديثهم والقبول عن اجتماعهم وقوله فيهم
من بعدك في الشريه وكثير روايتهم التي ان قال قاتنا فخر رايته في ذلك
بما فيهم اشد الناس بالحق الجليل بهم والقبول عن الصحبة لهم وقوله في
بعضه الذي يترجمه البقية وما يثبت في العرافين وانفسهم البقية التي يثبت فيهم
انما الى اي والقبول عن اهل الجبل انما فيهم الكثر روايته العرف وامير
قوله انما يثبت اهل الجبل انما فيهم الكثر روايته العرف وامير
ابو حنيفة وامام اهل الجبل قبل ان يراهم في الشام يعني من بعدك ثم قال يقول كلام
بما شاهده اهل الجبل انما فيهم الكثر روايته العرف وامير
وقوله فيهم البقية بالحق شاهده في ذلك اهل الجبل وقوله فيهم الكثر روايته العرف وامير
اهل الجبل انما فيهم الكثر روايته العرف وامير
ان قال فيهم كذا وقوله فيهم الكثر روايته العرف وامير
وعلى الواجب ان من بعدك في العرافين والقبول عن اجتماعهم وقوله فيهم
كثير فيهم اهل الجبل انما فيهم الكثر روايته العرف وامير
قوله فيهم وقوله فيهم الكثر روايته العرف وامير

ابو حنيفة

اية حبيبة مع ولور وضايعهم والحرث فاختصوا بمزيب والحق وقوت التغلير
 لا نظار عندهم الا اربعة ودرست المفلورة لم يسواهم ان في ثمانية وكانوا يهتوا
 الرأي واعل الحرث وقشة ومنا في قوت الشر الجناري بد تعيد من البعث محمد والي
 وايشاع بعينه بعض الناس حيث ما وقع بكلامه فقال الامام احمد بن حنبل ما لنا نلخص
 اهل الرأي وبلغونا حتى جاء الشايعي مجتهد فينا عياضه من يراة انك تشك بصحة
 الاثار واشتعلت شتم اراهم ان والي اي ما يحتاج اليه وتبينه اكلهم الله بعينه عليه
 وانه فياشر على اذولهم ومنشتر في منك فسلط احباب الحرث ان جميع الرأي فترج للفضل
 وعلم احباب الرأي انه لا يجوز الا فضل واخذه لا غنى من تقديم الشتم وصح
 انشأ اولاً مروي في كلام الشايعي القليل الى اديم ثم من سيرة القضي لا يشفيهم اني الا
 من رواية وارواية التبراي وشيخه يرا ما يكون من تعني بر تعني القضي الا ان ليس
 احدا يصح ما لي واشيخ زوان موق في اية اخذ فقال كثر اليه عبد الرحمن بن العباس
 فيقول له يس اية يا انا محتر فاقول له ومن غير الغد بر وشيخ فيقول له الله الله
 بل ان الذي منك الاحاديث لم يشر عليه عمل شتم اية عبد الله بن وهب فيقول له
 ايش تافول من غير اي القاسم فيقول له يا انا محتر فاقول له انك تذكر السيل والي شتم
 يقول تعني رجعت هذا القم بكلاما فراقاب في مخالفة من خلافة ابن القاسم في انشاع
 تالمين عليه العمل الحرث واطاب ونسفاة ابن وهب في لغة الرأي ولكن تير واسم في
 بلا انشاع واحاب شتم يقول ايضا انشاع ابن القاسم عن ابيه رشر وانشاع ابن وهب
 زانار فيقول له في انشاع ابن القاسم فاقال يا ابن وهب كان والملك في الحرث
 وفردك اليه مالك في قال اي مشي في انشاع ابن القاسم فاقال له في انشاع
 يا ابن القاسم كان مر عت عليه الرأي في حال ابرعي مية ان يصاحبه في الحديث في قال
 في حال شقيل من غشيت الحرث فقله الا لا يفتقه في وقال ابن وهب في اطمع حرث
 ليس له اطمع في البقم فيقول قال ولسوا ان الله تعلم في انشاع في الملك والملك في
 فيفضل في انشاع في فضل انك في الحرث في في انشاع في في انشاع في في انشاع في

منع من ان يعيد الجناري بقوله
 يفتحق الناس حيث ما وقع بكلامه

فصل

فصل

فصل

ومنه في قوله في انشاع
 وعمر لغة لور وضايع
 ومنه في قوله في انشاع
 من يراة انك تشك بصحة

[illegible]

نصفوا على ما ألبسوا النسيئة
بلا الحرج عما تغفروا عليه
فبعضهم يغفروا - والله أعلم

۶
والله اعلم

10

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض
 في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض
 في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

ما القوي السيد في راجل
 زودته والاذن زودته
 في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض
 في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

اسم امرئ من حيون صليب
 التفسير
 في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

الاطراف المازن بلغة هرجة الاجتهاد
 في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

فانه لما ادعى ذلك فامتنع عليه الخوعاء واكلفت جبهه الالبسة وقد قال يقول
 في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

في جميع جملة غيبه وعملها في أولاد البضاض

X

—مقامی

[illegible]

معرفة علم ما يقع على الجوارح والعبادات والعبادات وأما الباطن فهو سر بالكلية فهو
 بانه علم ما يقع على القلب والصفات العقلية والنفسية ومعرفة كليات العلم بانه علم
 الكاشفة شيء من علم الكاشفة بما عاينته من جميع الكشوف والحق والخلق وذلك
 الشيخ ابو عبد الله البطالي في مختصر الاحياء هو ان علم الباطن في معرفة تصفية الباطن
 رياضية وتلقينية انتهى **والفصل الاول** في تلخيص الفروع فيه من جميع التي علم التلقينية
 عن البعض والتي علم الحقيقة عن احوال وقدر رتب تلك الفروع الثلاثة الشيخ ابو عثمان
 مستجير القمي غفر له في شرح تاجية اثير قلن في قسمي قسم علم التلقينية بانه علم بلقيية
 تقويم القليات الجوهرية الجسمية بلز التي لا يخفى اياتها غشها بالقول والتجسس
 وتزوير العادات وتزويج علم الكشيفية بانه علم بلقيية تغريظ البعثات النسانية
 والثر حانية وقبض بانه علم بلقيية الى جوع الله وكفى بغيره وعلم الامايات القارية
 على سائر الكشوف من ذمنا بغير النسيب وشقنا وانك الغيبة وشقنا
 الخفية وكل ما سواها من الحشوات فيسبب الخفية بما قيل حسنا في الاثار شريكات
 الحق بين وسائر الله الا في اياتها من الاحكام وتشويل من مومون محمود بقا وبخفية
 المقامات من الشبهة والتي تدور والواقعة والشوكلي والبرص ونحو ذلك وتزويج
 علم الحقيقة بانه العلم بالله وباشياءه وبما فيه انتهى بتجسيم قبا واللبخدة
 الخفية فصوله ثم نقل في كلام الشيخ زروي والساجي واليا معني الى اقسام
 كلام الاول بمعنى قوله في الباب الخامس من فواعله اما ابو عز علم كل شيء وانما به وما
 يجهل من صوبي في البقرة الا ان يخفى في فاعله عليه وأخفية بالتصديق الا ان يخفى
 تخفية له ولا يجوز في هذه الا ان يعلم فاعله بغيره فاعله في ذلك البقرة وغفل
 البقرة في البقرة التصديق وانما في جميع الاثار الكشيفية فيما يختص لطلوع باكتيه
 من ذلك وعين في ذلك كله الشيخ ابو محمد التيجاني رضي الله عنه تأمل احصاه
 بالرجوع الى الفقهاء في مسائل البقرة وان كان عارفا بغير ما فهم انه واما
 كلام الثاني فهو قوله الثالث بفتح والنش والحق لا يترتب في الشيخ ان يكون

مختصر الاحياء
 ابو عبد الله البطالي

شرح تاجية اثير
 المستجير غفر له
 منه للعلوم الثلاثة

والتمهيد

انك في صفاء البصر

لعله في كتابه في حجة الملوكة
 في شرحه في

الشيخ

المعبر عليه
المستعمل
المستعمل
المعبر عليه

عقود

براه

ابن يحيى الخنيسى شارحه سكت ويشعرون انه يتقدم القاءه وسماوية من شعر
 ميه غير واحد من المشي جاء الشيوخ جيب والأيدي ركني الجواريب شمس شمس وزمان اخي
 قومه أعلم باعمال الامم علم شمس ته عبور الحروب ابن ابيهم الشيرنا شيخ : اعلم باعماله
 محرم عثمان بن عبد الفتاح وفصل ايضا بتفسير ثناء : أصل السيد اسماعيل وأبو
 ابن زكي ياء واد يعقوب من مدينته القوي على له عليه وسلم وأمي وأبائه بنى السماع
 بالوضح المستنير بعد ذلك يعقوب العلي قريش ابن زكي ياء بناتو غي ابيلاء قاعة
 وانو يعقوب بأشبهك بسلا جنانة لينتجع بدم الفخج انتفى وفصل
 بتفسير ثالث : اجتمع غنر يعقوب بر عبد الحق يقاس العفيدة الولي عبد شمس الحنة
 على ابن عبد الحق ورجل واولاء الولي ابن زكي ياء الخايع ورجل واولاء الولي
 ادي يعقوب الشيركي قاضي اربع النضر على انه لم جل واحد انتفى ما فله الفطار ومي
 خليفه ثمة ضارب نقله من حكمه نقلت وانت في السيد اسماعيل
 شير حسيثا بل الشيركي ان الشير ابا يعقوب الشيركي أخو قومه
 يكون قوله شمسنا على قفا من سيد قيفقمة ومما الضميمة وكذا التواضع المير كسر
 فاعلموا وخمسة فاعلموا ولم يتبعه الى الرأى الاصل على ما يثيرهم من رضى الاضمة
 وغيرهما من الكهاتر الموكمة ونحوها ولا المراكمة والمثمنة مع جعفر خليفهم من
 يكمن به الخبر بذلك حتى ارجف حفيظة ما فله ذلك ومن الشان ما وقع عليه
 به رضى بجف مشاير الاشرف بعلم من رضى نسبهم منى يع محرم العبير والشير
 قمر عليت انه لم يعقوب واولاء سيدنا الحسين الأعلية من العلوية وقوله غير فاعلم
 بوضوح ثمة شير فاعلموا بالخير المحمدي ميه شير عا ابا سيدنا ان حطت منكم الفخ
 والامتنعاجية تحمل ذلك على حكمنا القائل او تهيى الناس كما يقع كثير ابا الأنا
 من كسبي والشور بينه والمؤثقة ومقال الشير الحفي ابو عثمان الفطار يع جفر
 رساله ابر شمس ضوى المير كسر وهو كلام ومما زال العقل كسر بولا انساب
 حتى يغيب الله تعالى منية على ذلك شمس خال فيكون عليه ان نسب القوي فليكن

الخان

وجعلية كسرات مشرقة اللع
 نيزر بالمشير قومه فليكن ايضا
 وضع بالشمع من فاعلموا شارة قوله
 ضفيلة فاعلموا بذلك لا يصيب
 جماعة وضفيلة ابن خلداء يع
 لعاد والافاد وهو يعرضهم من
 اسم الطاء فاعلموا انك ان شير

النكاح أو فدية من ثلثه على علمه وقد ذكره راجعة المخرج بالعدة والنفاء وأنه مفعول
 به غير واحد مثل ابن الخطيب وابن خلدون وابن منبج وابن الأثير وابن القيم وابن الصبغيني وكان
 بينهم والعلماء والشعراء والقضاة كثيرون امتنعوا عنه في إيجاب العاقبة حيرت من وجوبه
 منهم من نفى عنه أصلاً على تفسير القرآن والرسول مثلاً بأيدى بعض اليهود فلم يزلوا ينادون
 ببعض الرجال وغيره الذم والتعليق بكلمة منتهى الدلالة على أن أوجه بينهم في هذا
 هو رغبة النيسر باب الأحمى بجك يدرك مع فيه تتبعت في غير موضع من المختصات
 رضي الله عنه بقاؤه إذا كان هذا منصب فكلوا بكيف بمنصب غيرهم مع أنك تجوز
 الرشم أو الضمان من شؤمهم وضاراً فأنعم عليهم حكم غير واحد من العلماء والشيخاء
 والأيام يفتح حكمه دون سائرهم كما ينبغي أن تشهد تداً في غير علمه على أنه شهاب

اسی ذبیحہ العید ابو الیمین
محمد علی بن روح بن علی
القشیری

[illegible]

والشيء في هذا أن تعني الحياة، وهو على حياته بين العبيسة
 يُشار إليه في قوله: «وإن في السموات دلائل»
 وأن يكون جميعاً القبل قبل، وأن يتعمم عليه العمل السليم
 وإن يكون به حديث من زور، من قبل بيت القضاة وهو قوي
 وكونه في هذا هو المشهور، ثم كلف العريث والجهل
 وقال الشيخ: «فأما ما ذكره من هذا»

لا تشترى به بالقلب والجورده نسب الا يعلم بالاعتقاد

لا يتخذ حاد والسلافة على النبي ماعدا النفاذ

وأشار الشيرازي بقوله وان يكون به حريش الى ان ما رواه ابو داود ومرويه عليه السلام

الحريش من اهل البيت لا يمس على النسبة على الريبة سواء كانت معتمة اليمنية

أم لا كما جعل عليه ما اخرج به الشيرازي في الكيسر والحالم به المستور في قوله عليه السلام

من اهل البيت وما اخرج به الشيرازي ايضا وغيره باسما يتركه في جملة

مرويه عليه السلام وال محمد كل قبيح خطي احرار الاعتقالين يبعثنا خلفه

وقد ارم على حريش ما رواه على بن الحسن المجهول في اخي القان مع عزم بقدر

اراة يتم بمسارده حريش اخرج به الامام احمد في مسنده واما ما جاء في حلية القطر

من اهل البيت وما رواه في اخي اخرج به ابو داود والفا في المستور في قوله

انه يتلوا الارض فيضها وحرها فيلث جوارا وكلنا بنته واما النسبة المروية

عليه بقوله في علي ما قبله في حديثه في النسبة ايضا ويصعب الظاهر الجور

فدلتهم والكلان الشيعي في ذلك الساملي فاستحق ذلك وأشار الفاضل في قوله

لا تقتصر في الفلكية الى مساحة في اشرعها الفقه في الطب والفا في الحسن

في شيخه له العباس المصطفى رضي الله عنه انه قد مضى انه لا يلزم ان يكون القلب شيعيا

تصنيفا بل هو في غير هذا القليل انتهى في قوله فيمنعني قليل ما في من اهل

زمانه وفقهائه وعرفه والاخاوية الى ان شح ازل شرح المشايخ على الجامع الصغير

للجلال يفرق في شيئا مشا وقع له بسبب ذلك وسام كلام بعض من لم يمتد

منه تلك الزعمون كما امر في حديثه في شح قال وليس حكايته ليعرف فيقول القدر منه

ولا الصغين عليه بل حقا ان تغليظ في بعض الغيبة فيما اختار وجعله في قوله ولا

يتم ما خالفه فيه الاية الأربعة اعتمار ارا بدعواك صرايح اعتقادي في

جلائيه ومن تلك تعقيد الظاهر وروى قدومه وتقدمه في الطبع الشيعي

وأما الاجتهاد في قوله في الفتاوى انه انتهى وأما الشيعي الفطار في روايته

X

في
البيان
في
البيان
في
البيان

في
البيان

في
البيان
في
البيان
في
البيان

في
البيان

إلى الالهية به الفصل الثاني منه به تبيان أركان الشكوك ما خلفه أو لرب تميز التعديل
 وقصوان لا يشوثة خالصة تشبيه والتكليل انتهى الرأفة منه و به فاعل الشيخ يزوي
 ليس عند الله وميزة بما يعتد به جانب التي بوسية الأاعتقطة الشبهة وتمثل التشبيه
 مع تفرع من الأشكال مع تفرع الوضوح الخلال انتهى وفرد في الحاشية به بحث
 عزم مفرقة حذيفة الزلات العلية وكشفها مشروحة على العاجية فاعلمنا
 أن نصبة ما يحصل من العلم بالله لا قبل التخلي والاستلال التي ما يحصل عند الأشكال
 والكشف والجلد كسبنة ما يحصل من الخرمية به شمس الشيء التي ما يحصل منها بغير
 العينية وإن كان تخلي ما يحيط الجلاء به علمنا انتهى ونذكر به الجمعية فاعلمنا
 مرفوعة الشرح التكرار أيضا فاعلمنا على حديث إن هذه الأمة سبقتهم على
 ثلاث وتسبعت متى فة كلف به الفار الواحد فاعلمنا به رسول الله قال وكان على
 ما أنا عليه وأما أنا فاعلمنا عليه السلام مسلمة فاعلمنا أن الربيل علمنا أن ما عليه فعل
 الشنة والجماعة فاعلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلمنا فاعلمنا عليه
 مخرج المشايخ العلية على مقتضى العبودية وما إلى ذلك نعم الله به من القادر
 الإلهامية والخوارق العلية التي به العروسة الخيرية أو مستلزمه كلف انتهى
 وقال شمس الدين به الفصل الثاني به الشرح بجان والفصل الخامس به الإلهامات
 من شروح مفارقة به الفصل الثاني به الإلهامات فاعلمنا به كلف بعض الصورية
 يشيخ كلفه بالمولد والاختلاف الخالصة به خفة تعلل مسكتة وفرد على ساحل التنبيه
 نغشرف ونجى التوجيه بغير الإلهامات ونغشرف فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا
 به من البهيمان انتهى وقال أيضا به الفصل الأول به الشبهة والفصل السادس به
 الشريعة فاعلمنا به بتبعث الولاية والكيامة مسكتة فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا
 كإلهام الأولياء فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا
 الفير سبقتهم فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا
 بمقتضى أولياء الله أصحاب الكمال فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا

كس

بعضه كما رآه الحكم وغيره من
 شذوذه التي ان قال فيلزم من غير
 عليه اليوم والجماعة انكنا فاعلمنا
 به بعض صفة فاعلمنا فاعلمنا

من يسمع رقت
 من المصباح

وما يشهدونهم الا باسم الجلالة التصورية ولا يخرونهم في عباد الاعاد النبوية
 فاعبر تحت البشارة السابعة: اوسعتمهم شيئا واودعوا بالليل: ولم يجر مدا
 انه مبنى نورا اضمح على صفة الخفية كمناء الشمس كمناء القمر فيمنعوا صفة
 الحقيقة انتهى وقال في الفقه في اول باب بطل هذا العلم انه علم اليقين على سائر
 العلوم ونقدوا انهم اجمع كتاب العلم خالفه اعلم ان كل علم والعلوم من مباحث معينة
 ونسبوا كالمستوعب او متباين او متشابه اذ ارضيت بغيره وحقه عليه ان لا تسمى الحقيقة
 وتسمى العقل لا العلم بالامارات واليقين والله لا يتناقض كصغر فضاء مقربة والظلمة عليه
 بالانوار فيقولون فيقول انه في الدنيا في العلم واليقين والظلمة والظلمة والظلمة
 والله في وجوهه على فضاء مقربة فترتبه وتكفيه والليل الله في وجوهه
 بالانوار فيقولون فيقول انه في الدنيا في العلم واليقين والظلمة والظلمة والظلمة
 خصلته لم يفتح له من العلم في بركة او كسبه انتهى ومنه والله اعلم اخر الشيخ
 ابن عباد ما ذكر في اول رسالته التخرى حيث فلك مستبدا على اقلية من العلم فما
 نسخته انه لا يفتح بابا الا بغير تفتي فيقول ما في معجباته في الغلب من كونه
 بغير علم فيقول العلم انتهى وقال نافع الدين ابو الفضل احمد بن محمد الشهيدي
 عطاء الله به غير منه كتابه كتاب الميسر في الكلام على الرواية انفسا ولا يتوان
 رواية في ليل من بلاد الرواية شعور وعيان رواية الزيلك واليه في الاعجاز
 ورواية الشعور والعيان اهل الاستبصار في كتاب الرواية الاول مولد ضجته من يجر
 وايضا في احوالهم وما يظهرون حتى يتبين لهم انه الحق ولا يقل الرواية الثانية
 فلله شتم فيهم في خوضهم في عيون وارباب الزيلك والبرهان فيهم عن اهل الشر
 والعيان في اهل الشهور والعيان قد شوا الحق في ظهوره ان يحتاج الى دليل
 عليه وكيف يحتاج الى الزيلك قد ثبت الزيلك وتبين يكون مع ما يدعي وهو
 الشيخ فله قال الشيخ ابو الحسن يعنى الشافعي رضي الله عنه كونه في حق بالحق
 في ربه في حق الحق او كيف ثبت في ربه وجوهه كل شيء في شجرة من

ع
 منه

في العلم والشارع
 المستكمل فيه

في حق

في حق

بصر حكايته قول الشيخ ابن الحسن النخعي رضي الله عنه اننا نشك في ان الله تعالى
 يبعث الامم والايقان بما عتادنا ذلك الرسل والنبى عليه السلام قد صدقته وحيث
 انجبت العجب ان تكون الكاينات موصولة الى الله تعالى بخلقها وجود
 معه حتى توصل اليه اولها والوضوح جليسر له حتى تكون هي الموصولة
 وان كانت الكاينات موصولة اليه فليسر له ذلك من حيث شاءه واكثر شعر
 اليه ولا يمارقة التوصل بغيره كما وكل اليه غيره الا الهيته ولا الى التكليف
 وهو واضح الاسباب وهو لم يوفق عندها ولم ينفذ اليه فترتبه حيث يجاب
 بما يبرر الاسباب وجوده من الغيبة عنه شهودا انتهي وفصل ايضا
 في الباب السادس من معنى السلام على حبيب خلائقه الى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 كنت اكتبك فقال له اكتب موصيا خفا فقال عليه السلام ان الخلق خفي
 بما خفيته ايمانك قال نعم ثم قال على الرضا بائستون عنه خفيتم وقترها
 العرش فكم عشاء يقيم هذا العرش انفسا الا بكون الرضا في سجن ايمان خفيته
 ورايدين رتبته في ذلك الخائب بقوله الصبح ايمو ينفق له غير ما حوش
 شتم ذنبا ما رقصه تولى اوليك هم النور من حقه فبالنور من صعدا عباد
 الامم بالله على التصدي والاعلان اني انا الذي اليه الرسل والنبى عليه السلام وعبادا امتوا
 به على الشهود والعبادة وهذا الثاني يسمى بعبادة ايضا لانه ايمان انبشكت به
 الناجية انوارا وكفى على الجوارح اذا شاركة واستقرت بالقلب محمودا ودام
 ليس شهودا وعند يكون خالص الوابية والشرع كما ان على القسم الاول يكون
 كذا في نوار خفيته فليس يسمى ايمان مومين تخليبه الصوي واما ايمان مومين يغلب
 نعم النور واما ايمان مومين تخليبه الصوي فليس يسمى ايمان مومين يغلب
 غلب قلبه والغوارض بلاثه عليه لشهوده وعبادته شمس قال ومبه استللك
 الخائب على حقيقة ايمانه بربك في الزينة والركن فورا لانه اذا تحقق به مقام
 به اقرته التي من الزينة لانه لا يمان بالله بموجب ذلك التصدي بلبابه وبعلمك

تمامه وانما للشيء احد او اثنان على
 الوجود سوى الملك الحق وان كان
 ملكا احياء به الشهادة وان قد شتم له
 فذلك شتمه هو من شك ان الله

١٠ اكتبك عنه وزعمت فيه وهو
 بايضا في يقره والشرع في
 والوجه منه على نوب ببعث الرضا كصبر
 في الحرة

بأنه كل ذات قريب يوجب له شعور قريب ذلك فيصور تلك الذات الشريفة والربا
 ثلاثة من الأسماء يتشبه له عزها والحق له جلاله ومجده والافعال على الربا
 والخلق الاله انما هو الله تعالى وقال الشيخ ابن عباد في اول رسالته ما يخرج من رسالة
 الشيخ اعلم ان العلم ان العلم يتلقى خلق الانسان ويحمله مشقة على كماله ونقصه
 وتكون نافعة بالاطاعة التي تشتمل على الامور الشرعية ومعونة صلاته واسما به
 رتب فيه والتفعل الذي به يترك العلوم النظرية وأرشده الى التكميل في الديات
 والاعتبار في المعنويات فلهذا كل من يتلقى له والتجانيب والحق كيب مما اضطره
 الى الاعتناء به بخلق متبرج وعمل في فتنه وشتت في جملة وعلم وراية وفكر
 ختمها بشا هزم نفسه اذا جعل في خلافتها مشقة تشتمل على ايضا الرتبة
 من أي من صلايا كمال الشئ وسنج وحي وصلاح فلا ضلعة في شعور الذات والوفاة
 التي ان وقع خالفه وغيره بها شتم كشاري تعاروا عظيمات بينه الباءات
 والفرد في الخلق والخالق افلح في ذلك الى اعتقاد النفس به ونفي التشبيه
 بما ذكره في كتابه في بارية تعلم في عقائده وتليق بلذرائحه ومجسدة في ذلك على
 مرتبة عقيدة وغاية فضوى بهما بغيره ويسرى في هذا كبرية الفهم والاعتبار
 والاستدلال على المعرفة بالأنوار وهو مذهب في سائر ليل علمي عاقله في جواب
 الوصول الى اصل الحق من الرحمة لوصول النجاة هو نيل الرجات، الا انه معترف
 لقبول التشكيك في الاعتقاد خالفه انما هو الصلح الفوائد باختياره الى
 معرفة الأديلة التي يقع فيها الاشتداد في علمه الحق تعالى بخلق عباده
 بأن اللاح فيهم وشكوا لم يفتاخوا معه الرعا مثل ليل وسئلوا به من غير
 اوضح سبيل في شأهم وواجب اليقظة رعا في أسامع الرعا عالم يشاهد
 الاولون وأدركوا جمال الحشرة الربوبية والانوار العزيمية باعتراف ادراكه
 المستبرور وقالوا لهم كيف تستنزلون عليه بما هو معتبر في وجوده اليه
 مشى غيا حتى يحتاج الى ليل عليه ومضى في غير شئ تعرف أن آثارهم التي توصل

ختم

والماي
 الرتبة
 والماي

البه

كلف قلبه أن يتفكر على مفسد من أفضله وان غالف رتبة القوام والتكليم
 إذ لم يعلم من المستطاع العاين في الاعتقاد بل في شحنة قلبه الشاع التي به
 يربح حيل المستخرج به تحليل فكر الخفكة والرجح موجع محتشئ ان لم يعلم
 به شحوة غير الواحد مما يرى الفل وحيت انه كثير بل حيت انه واحد وعك
 هو الغاية الغضوي به التفرجير قبل الاول والعشمة الحلياء الجوزة والاشاني
 كما لعشمة الشفلي والثالث كالثب والاربع كالزفك المستخرج من اللب
 وكما ان الغشمة ارجلها لا خير ميعا بل انه اكل غفوش المزاي وان يفي الى
 بان منه مفر من به المنح وان انجز حكايا اكلها الفاز والكش الرخان وان ترك به
 البت فيك الماء وايضا ان لا يشرك مدك على الجور لليقول ثم من مفر عنه
 قبل ان التفرجير يتجهد اليه دون التصديق بالغلب عديم الجدة في كثير
 القصر مفر من الظاهر والبالحي لا كنه يتبع مدك به حيلة الغشمة الشفلي
 الي وقت الموت والغشمة الشفلي هو الغلب والقون وتوحيد النامع به
 برنه من سيرد الرجاء بانهم لم يوروا وبشيء القلوب والسيف انما يهيبه حشر
 القون ويور الغشمة وانما يتجهد عنه بالمعونة كما ينبغي لتوحيد ما بين مدك وكما
 ان الغشمة الشفلي كما هي الشجع بالاطاعة الى الغشمة الخليفة فانها تصوب اللب
 من
 الدلالة
 التي
 وهو
 والدرج
 لانه
 ضرر
 وكما
 لانه

(الذي قيل من غير عالٍ للملك العظيم) والله لا يخلو عن شوب فلا تخشيه الخبيث والافعال
 الى الكثير بالاضافة الى ان لا يشاء من سوى الواحد العبد فإن قلت فكيف يتصور
 أن لا يشاء الا واحدا وهو يشاء من السماء والارض وسائر الاجسام الخشوية وقس
 كثير فكيف الكثير واحدا قلت اعلم ان هذا غاية علوم الكاشفة واسم الله
 ولا يجوز ان تشكك في كتابه فقد قال العزقوي ايشاء يسير التي يومية كسفر
 قسم هو غير متجلى بعلم المتعاطلة فيتم في حق ما ليس من شؤنا استيعاد
 ثم في حق من ان الله ينفذون كثيرا ايسوع فشا منكم واعتباركم ويكون واحدا يسوع
 واحد والشمس منكم والاعتباركم وهذا حال الاشياء كثيرة ان الشيت الى اوجه
 ونسب وانكر ابيه وعرفه وامه وابيه وعصية وسواها اعتبارا واحدا ومشاهدة اخرى
 واحد اذ تقول ان الله واحد واحد فبقولنا ظاهرا في الاشياء واحد وتسمى
 برخصه يشاء ان سائلا ولا ينجس به اليه كثيرا امهاتكم وعرفه وانكر ابيه وتسمى
 زوجه وجسدك والعصية ينصها فيضو بحالة الاستيعاد والاشياء فتعلم
 مشيئة من واحد ليس بعد شدة وكما في عيش النوح والخلق في الاشياء
 في تهيئة في كل ما في الوجود والخلق والاعتباركم ومشاهدة
 كثيرة مختلفة وسواها اعتبار واحد والاعتباركم واحد وسواها اعتبارا واحدا كثيرا
 بحيث استكشفت في حق مثال الانسان وان كان لا يطابق الشخص المفصولة
 ما حشيت بالجملة فيتم في كل شدة من الاشياء في علم الشا منكم فاحدا وتسمى
 بهذا الخلق ثم في الاشياء والخلق في كل شدة وتسمى به لجملة تصديقه
 فيكون لك من حيث انت شويت بهذا الشئ وعبد في شيت وان لم يكن فاما است
 به فيك كما انك اذ اذنت بالقبول وان لم تكن فيك اياما في شيت من
 بقدر ايمانك وهذا الشا منكم انت لا يشاء منكم الا الواحد الحق تارك تدوم وتلك
 تكون في كل بين في العالمين فيهم الاشياء والرواح عشرين نادرا والى هذا الشا
 الخبيث من منظر الخلق حيث رأى الخواص يزور بلا ميعاد فقال له يساء انك

من قال

الخلق ولودا صلت له لئلا والطار فيه لا ند شار كهم في الحيوان الموجب للحال
الموجبة لما فيه فائدة النقصي فانعلقوا في حويله باختصار وتقليل التعقيد
وقول التبعث فيه ما ذكره في البعث بين التسليم والخلود بخير من التبعثية المخرجة
قلبه فيمنع استواء حاله الذي يفتش في المقام اللاهية بها عثر في ذلك الوجه
صنع ما علم من اختلاف علويها كهيئة وكيفية اى قوة وتثبنا وتثبنا
مختلفات وقلتها كما ان عليه كلام قد في نام الحففيه وتلائم غيبه هم ايضا
من لا زاد يخصي تشتم وفرا نشي ايضا الجاهل ابي حتى ان يكون للخاصة توحيد
يخليج توحيد الطاعة بفصل باول كتاب التوحيد ومنه البانية التي اذ بتوحيد الله
تعلي الشهاد بان الله واحد وطرا الى يسميه بعض علماء الصوفية توحيد
العاقبة وتباد على كايقان في تفسير التوحيد اى من احد ما تفسير العزلة
كما تقع يخفى ما قرعه قبل ذلك وقوله وقد سمي المرحمة لانه انفسهم اقل القول
والتوحيد ومعتبرا بالتوحيد بالاعتقاد وتسمى الالهيات اللاهية لانه تضاعفها
تفسيره غلات الصوفية وان المبرر لما تكلموا به مسئلة الحور والبقاء بسلام
الانهم هم لما تكلموا به مسئلة الحور والبقاء وكان من اذ هم ببال المبالغة في القوة
والتسليم وتوحيده الامم تاليف بعض حتى فاقى التي حجة به نعتي فيسنة
اليعلى الى العشر وحسن ذلك بعضهم الى مخزنا الخطا شتم غلابه فيهم معزز
الاعبار شتم غلابه فيهم عمن ان الذي اذ بالتوحيد اعتقاد وحسن الوجود
وتعظيم الذات حتى تباد تشتم تشتم واعلى العلم بمنسب منهم وحاشاهم ذلك
فبعضهم منا كلام شتم الكابيزة التثنية وقوله غلبة الخشوع والابحار وقد
رذ عليه بعض من قال بالوحدة المطلقة بفصل وتلا من غيبه وتلهم بمذالك
كلام كبريل قنبوا عنه شتم في ذلك على فكره الاسلام والله المستعان انفسى
واستار بقوله وقد رذ منا كلام شتم الكابيزة التثنية الوفاة فله قبل ذلك عند
رشدوا ما اعلى الشبهة بقتل والتوحيد بقتل التثنية والتثنية بقتل
معظم الطائفة الفالبة ان تأفروا للحدوا فلا وهم البنية
اشكل انكارا بر حجي ان يكون للخاصة

ب

على ما ذكره في مقبول الايمان للشيخ في كتابه

اشكل انكارا بر حجي ان يكون للخاصة

توحيد رعاين توحيد الله تعالى
وساوت عليه في انكاره بالافعال
من اعلى التوحيد والصدق والحق لله سبحانه
اشكل انكارا بر حجي ان يكون للخاصة

اشكل تفسير قوله ببال عن العزيم برسالة
الشيخ في باب تفسير العزيم
فلكم الكابيزة في ذلك ان ما قاله بر حجي
بمع غيبه ما ليرهم واشكل ايضا معروضة
لكايف اليقين امر على الله في الغلال على
قوله عليه السلام يا معروضة الغرسي التي في
البحار وغيره ما اذا احببته كنت سوتقه
الى يستمع ويرى اني يفتي به العزيم
صم وحلف مؤلف

ك

في كايقان في تفسير التوحيد اى من احد ما تفسير العزلة

مع اعتنا من العار والاشعار
الذين انزلوا على الله انزلوا من جنه
الذين عرفوا قوله

تج الشجر الشجر والجمع
الاسباح مثل سبب واسباب

تج الرن بالعين مرع ان الجمع والقبلة
اليم رازي بن زياد تراه على حجب
فيما هو في كبره من روم والذنبه
رازي وبالكسر المنك المسموح
والجبال جمع جبل والجبل سبيل
الغمر وعالم المسموح

قال الجنييد فيها احقوا ابو القاسم الغشيم الشوحيذ ايم اذ الغشيم والمتخوف
انتهى كلام ابرحج وقمن قول الجنييد ايم اذ اليه تنسب كنه وعرفه وشا بهتفه لة
يعوجه بجائزته وانجيله وفراعتن شج شيوخنا العلامة العار
عز ابرحج تهموا على حده الله بما سيق على جميع النماز ما ذكره ابرحج وما حمله
ان الغشيم فمنا نقله الجنييد فانه في حده ابرحج واول باب رسالته وهو باب بيده
اعتقاد فخره الثانية به مسائل الاصول نقلت عنه بعض ذلك في باب الشوحيذ والذنبه
الذنبه منتهى كنهه فيسئل عن توحيده الخواص فقال ان يكون التوحيذ شجائيه التي تنسب
تجيم عليه نظاير في تنويره به بجام احكام فترتبه به في توحيده بالبناء في تعبيره
آهوه الخلق له وفي الشجائيه بغيره في وجوده وحرافيه في حقيقته في به بترقاب
حبيبه في ثباته ليعلم الحق له به الاراد به وهو ان جمع واخي العبد المأوله يكون
ثم كان في ان يشوه انتهى وقسمه شج شيوخنا المذكر فركه ان يكون العبد
كما كان فزان يكون بان هاء ان يكون نحو اجد العبد فلشك ونقل
الغشيم بالباب التوحيذ ايم اذ اهل ما ذكره عن الجنييد في يوسف بن الحسين في
الشي والجمال به وقته واحكام في الشون الحليم ومن اخر ان الجنييد ونسبه
وقال يوسف بن الحسين في حقيقه الخاصة هو ان يكون بسيما وحكمه فلهذا كانه فلهذا
بمن يترتبه بسببه في حقيقه نظاير في تنويره واحكام فترتبه به في حقيقه بالبناء
في تعبيره ونسبه حبيبه بغيره في حقيقه فلهذا كانه فلهذا يكون
به في بناء حليمه عليه انتهى قال شج شيوخنا المذكر فركه الجنييد فترتبه
بان الخواص توحيده في حقيقه ايم اذ ابرحج والا بطلت في النصرة والتعاو
بين العباد وتراخل مفاع الاما والاعسا واي قوله عاقل في الشج الخواص
بهم اذ انما ينسبهم اليهم ولم يحفل من هبهم ولم يفرق حالهم من عاقل ابرحج
انما من هبهم بغير مفاير به ونسبه للتوحيذ فترتبه به في شج العاقل
للتوحيذ ايم اذ ابرحج في حقيقه ايم اذ ابرحج في حقيقه ايم اذ ابرحج في حقيقه

في حقيقه ايم اذ ابرحج في حقيقه ايم اذ ابرحج في حقيقه

الذنبه

من تعليم الحق تعالى لأرواح أوليائهم وتلقيه له في الفناء اشارت لذلك بقوله
 تتعلمي أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه وبروحه من الله والله
 أعلم انتصهي وقال أيضا بما مضى من تفسير الجلالين والحواريين التي تعجبية في قوله
 تعلمي الآية المزمعة وأيدهم بروح منه فقلت هذا هو السنا الزايد باليسر وهو
 حقيقة الشهادة والتعلم العيانين وهو علم يستلزمه الأرواح الواجبة على
 حسب قابلية واستحقاقها مما غصصته في البصيرة الإلهية وهو التعليم
 الإلهي للأرواح والتمتع في الرحمة للناس عليهم السلام ورحمة الله الإلهية
 غيبية بالفتح والألفاء وباعتبار عبودية الروح به وقوتها سمي روحا وأما عبودية
 الروح تعلم لانه مفتتحة من نور أوقاصه ومثال أن يعطى عن علمه واشتياؤه
 من ربه وكلامه وبسبب الخلقة فتدعى العلم الخفيف في الزاوية لله وكذا صار صفة العلم
 الخفيف المشك في خلق من عباده والتجلي في ربه من علمه الأخلاصة وما أوتيت من
 العلم الأقل لا يعلمان الصورة المتكلمة في الحجرات الصافية انما ناشية بسبب
 وحيدة من واجبة الصور الحسية لذلك العلم المتشبه بالأرواح الواجبة
 لخلال وانما عارضة فتبطل حادثة من حكمة الوجود الخفيف والعلم الزاوي
 وتعلموا من أشرف فيه والله أعلم انتصهي وأما بطلان الأول ان الواجب على
 من لم يعلم من ربه الفهم ولم يزل حاله الضيق فلو القى عليه من ربه
 العقل في كيفية علمه في كبرياء الخفايا لمساورة في الكثرة ورحمة من غيبه
 كما نجه على ذلك الشك في قوله: فنجعلها شجرة الجحش وقوتها
 ليت والأمر عليه قوله تعلمي كل كذبوا بما لم يؤملوا به ولا يعلمون ما عليه
 ويرجم الله الشيخ القزويني الكبير بابا جبر الله محمد بن أحمد بن أبيه الشيخ
 بالله شئ بل انه تكلم بوقا به حال الفهم بما به عقول الخاضعين له من
 ما بين له من العلم بالاعمال لله في غيبه من العلم المستور من شهودها في ذلك
 ابراهيم في حجة وفهمه في العلم والحق الشيخ فيمن هو من التوحيدي

(في ربه)

[illegible]

کتاب الفقه المجلد الاول
از آیت الله العظمی
مستطاب (رحمته الله)

تعلو التي يادته في المعارف كما قال تعالى والذين جادلوا معنا لنفهم من حديثهم مستلذات
المرثية في مقامات الاعمال فنرى من هذا ما يجب والحق كما قال في شرح ذلك
صوفى لا يسمع أنه عليه السلام قال انما نحن قوم باسره واشركهم له غشية وقال تغلق
فمريش الله ان يصير به يشجع صوفى للسلام وقال ابو بكر كتب به فلو يعلم الايمان
واشركهم مروج منه ويتجبرون عن ذلك الخوف والنور بحيث ليس وقوفه وان
تجليات وكشوفه اشرف السبل الى السلام عليه بلا اشتغال ولا كبح في الاعتبار فقل
تجلى انعام والصلح بخلاف علوم لم يغير العادة بخلافها لا يمكن تحصيله بعبد
ولا يحيط بها الا الله تعالى ولا يحيط بها غير الله تعالى ولا يتجلى الا بالانوار ولا
الضوء لانه الوفاة ولا سبيل الى الحق بهم بالقول لا بالسمع ولا بالانوار ولا بالعلم
كما قيل: تبيين في ما في ما تقول بل في ما والحق في كنهه في عنده ان يتبين
وتقولوا لم نعلم عنك الا اننا نرى فيه ما لا نرى به ولا يتصور بذلك خلقه
فما يقوله بعض المشايخ من ان الله لا يرى ذلك البصيرة الباطنة الموهبة الثانية
التي لا ريب فيها واشتد كتمانهم بسبب ذلك فبهم عليه السلام قال
قاروا العيني وما كان في جسدنا من الخلق في بقية جميع ما يرونه ونرى اننا في خلق
الله تعالى وعبدنا على ما نرى في الخلق وعلمنا في ذلك علما وانما نرى في خلق
من يتبعه رؤية عاجلة او تفكر في حجة البتة او مشاورة به او انه عالم
بالله تعالى علم احاطة في قوله ولا يتصور به بل ما شئتم قال وانه اعلم خلقه
ادراك لنا بالله تعالى والارواح الخفية في مشايرهم من انما الذي هو مخبره الموحى بالشيء
فكل شيء في العقل لا يتخلل خلقه في ذلك في القلب ويكونه يشبه ما خلق به
في الوضع والخلق كونه في الباطن عن الرؤية فكما ان الله لا يتجلى بجوارحه الا في
الاستحالة وانه الذي في جوف الارواح من نور ومض الله تعالى انعامه في ما
علمه في الاشياء في حال غير الاعين في الاشياء في حاله في العادة ولم يوحى
وما يوحى في الرؤية لم يمشي في تعلم ان في العلم في جوف الارواح ووحى

كروا الى النسيئة التي رفعت عليكم شرح
البرهان ونقله الشيخ المصنف في شرح
كبرياء كروا الى النسيئة التي رفعت
بجواز ذلك والى النسيئة التي رفعت
عليكم النسيئة التي رفعت عليكم في
مجلسكم ايها الصواب في

© مكتبة مؤسسة الملك عبد العزيز - الدار البيضاء

[illegible]

بغول

الفرق بينهما

المؤمنين ان العلم هو ما به يجران
يعلم العبد فيقنه تعالى بحرف الهمزة
فنه عليه و غير نفي والسنن لا يقوله
بلا تعلم به على حرف فقلت له بحرف الهمزة
لا تعلم و صحى به عليه على العلم فيقنه
تعالى هو ما به يجران



الجلل والامان ونحوها. وفصله اقبال العشر من منه ايضا ثم تبارك الله امة
 قرآن تكمل له الاشياء فاعلمه فقال الشيخ اربعاء به شرح التبرك اوله الشيخ يصحها
 فورا في حق الحق تعالى على بعض عبادك اشرفه وعنايته وشوابعه لخدمته وعنايته
 بمنسهم من شئ لخدمته الذي يتحقق بالعباد من خلقه في رتبة الانوار والاقوال
 ترصوا في خواص المفضلين من العلم بالاسم والحب له ومنهم من يرفع عن علومه في رتبة
 الكمال ويحب به حانه بل يلبس به من علومه واعماله وحقه واما المفضلين
 وخاصة اصحاب المئين بالعباد الذين عاهدوا على الجاهل والاراء وهو اذن شازنوا
 الاولين بهما فيحفظهم الحق تعالى من الخائب الكرم اقامته وحبها يحفظهم اياه من
 النقص من كفايت الكفايت والعبادة ان تعلم يتخللها من رتبة نفوسهم وترتفع
 يتبعوا اثر في اعلى خلوصهم يصلح شاكلته الى الاشياء من محتجكون بوجوده
 انجابه وقد يشغف الحق تعالى به في كل حال والى احواله على اقرانه ويتسببهم
 تشكيتا لغيرهم وتشبيها للمفيعين في قلوبهم وترتفعها الاولين بالذات القهار
 اليها بالانوار ميمون الرشيد والغيث والفتوة والتمكين والكمال طاب كتاب غوار
 المقام وقرب ليله ولا يكاشف بشيء من شعاع الغرر افضل من بكاشف به اذا كان شعبة
 الله تعالى بحرمه المرحمة قال الغرر اشرف الفوائد ومن اهل الفوائد لا يستغنى
 واثبت كثر شيئا والغرر وتبين الغرر تتجلى له من شجف اجزاء عالم الحكمة
 اشرفه تمنح كلام الشيخ اربعاء فها مفر الكمال وفصله شرح النور الشاشي
 الكرامة الحقيقية انما هو صورا الاشياء فاعلم والوصول الى كماله وترتفعه الى امره
 حقيقة الايمان بالاسم على وجل وايتبش في ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم
 وبالحقيقة الواجب على العبد ان يخلص الى عليه ما لا يشك له صفة الا بالوصول
 الى صلاوات الكرامة ثماني حتى العادة كما يبرهنه عند المحققين في فروع
 في ان تكميل له الاشياء فاعلمه فقال شيخ اربعاء الى رضى الله عنه انما شئ
 في اعتبارها بما يتبعها في كمالها في امة الايمان به من ايمان به هو العبد

مع تشبيه

بالحق والحق
 في كل حال

ومما سمعنا من ابي الحسن الشاذلي
 رضى الله عنه خرج الى بلاد
 الرضا في ربيع الاول من سنة
 ثمان مائة من الهجرة ووافقه
 في فقهه ثم رآه في ربيع
 الثاني من سنة ثمان مائة
 فحدثه عن الكرامات
 التي رآها في ربيع
 الثاني من سنة ثمان مائة
 فحدثه عن الكرامات
 التي رآها في ربيع
 الثاني من سنة ثمان مائة

البحر
عنه من إبداعه، وأخفى البصيرة من خلق كمال إجماعها، وأولها الترتيب وتلك
التفكير الموقوفة وإن لم يكن العجز عن ذلك أعلاها فاجتمع حوافها في البشرى والأجل
بمقتضى حقيقتها وأزجها، مما يعني الانبعاث من كبرياء تجلجها، وهي كذا في معهود
بني كلياته، وكل ما يتجلى في عا الكتيب هو ذنوبه من زواجر عتارها الكتيب،
كما قال الشاعر الحكيم أبو الكتيب،

وأخلاقها كاشعوراء أشتيت قرحه، وإن لم أشتأ تحلي على ما أشتيت
والله تعالى الخ على ما منه به مرة الله وأسأله سبحانه إتمام النعمة بأن يشكك بخلق
خمين عاتيك الأسلاك وماذا لك عليه بغيري والعيسير، وأما عتيق كرمه بغير
عز منهل طرا العير العغير، بقرابك رحمة من ربي عت البني تبتد وتحت في مبد
الشج جاء خسر تبتد اللطم إن لم نكن لم تحت أسلاك أن تباله من تحت أسلاك
تشتاينا أزعج الماحي

علم أني أشتي الله وأحياء تجاور كما فيما تفتت وكفر
بما عشت فيه وأصور عتيقة، وفقد على الأشياخ خجينة الفار
وإن كنت لم أفعل بذالك كليله، يسوق عتيق ما عني على نكل العجير
لنقيق عتيق أو لا يكال بكال، وقد أشاء أهل العلم، وكل ما عني
قوة الخي، عنوانان العير للرب العالمين، وطرد الله وسلم على سوانا محمد خاتم النبيين
وأمام المرسلين، وعلى المرسلين وخميد وما تبعهم بأحسان الربوع البر

شعير، فما أشتي عليه فخر الأوجه التي أبعث، فمولد بما الذي أخرج الرضا
الذي بعد الشكر من القول تمثل به الشيخ الأمام في الربيع، وفيه العبد في شرح
عكسية الإجماع، وبخبرية أحاديث الأحكام، التي قيل الله لم يؤلفه منسوبة الأسلاك،
إمامه والبعاء بدر التيسير العجيبة، والاستنباط كالحكمة الخيرية، وفيه العبد في
التي تفتت ما به من مزايا اعتبار خلافتهم خالف العشرة في وامت بسواها في الخرج بطن
النام والذآ، وبأجمع مثال، والقاموس الكسح، فلهذا في ذلك العبد الخليلي الشكر

بشرى فلا اشتغل عليه
عقد الوجه الماسح
الذي هو كبر
الذي هو كبر
الذي هو كبر
الذي هو كبر

المسلم
عقود
أحاديث
أحاديث

أفتباس الأنوار
عن شاذي

وقال الشاذي في أفتباس الأنوار الشاذي في منازل عيسى بن مريم
اليعقوبي والرازي في أفتباس الأنوار الشاذي في منازل عيسى بن مريم
مؤيد في أفتباس الأنوار الشاذي في منازل عيسى بن مريم
قنن في أفتباس الأنوار الشاذي في منازل عيسى بن مريم
والرازي في أفتباس الأنوار الشاذي في منازل عيسى بن مريم
يعني عيسى بن مريم في أفتباس الأنوار الشاذي في منازل عيسى بن مريم
أفتباس الأنوار الشاذي في منازل عيسى بن مريم
عن شاذي في أفتباس الأنوار الشاذي في منازل عيسى بن مريم
فقال في أفتباس الأنوار الشاذي في منازل عيسى بن مريم

أبو رجب

عليه السلام
قاله

عليه السلام

عليه السلام

أصل الله الاميس قز نكس ميث ما هو احسن وهذا قال وما هو قز نكس
: انما الدنيا محيتره وأياديه الجساع
: باذ اولي محيتره ويعلم الدنيا السطاع

قبتشتم ولم قيل عوانا واجم قز نكس ميث ما هو احسن وهذا قال
قز نكس ميث ما هو احسن قز نكس ميث ما هو احسن قز نكس ميث ما هو احسن

ليسر ميث البريحي كبير قوي قز نكس ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

قز نكس ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال
ابن مريز بن النضرية والشامية جلال البريحي ميث ما هو احسن وهذا قال

تبارك وتعالى

رسالة الحق من الموضع عند انقضاء
الدين حبيب ومعه من مخلصه
رئيسه وانجس من كلامه البليغ
وربما كان اخذوا به

ما يوصل العلم بالله الحق فوالله الذي قد اشتهر بالبيد الضلال على تعاقب القوام بالانسانية التي
ببرقها وقت قرأتها الى رجال من رسالة الحق من الموضع بما يقال انه حديث وهو
ترجم من نفسه ترجمه والشيخ انه ليس بحديثه وانما هو كلام عيسى بن مريم
الذي ازاله حبر رجال الكهنة ومشايعهم الرسالة الغفيرة كماله في ذلك امر السعدي
ويعجزون في تحصيل الفول الزكوة اخذوا في ذلك في القوت فتصنفوا في اذاعي من صفات
نبيك في محلة الخلق وانك تترك الاعتراف عليك يا ابا عبد الله وان يتعجب عليك ما
تصنفه عنك من ذلك صفات خالفك وانك تترك ذلك فافرض بفضايله وعاجله
بما ثبت له من ذلك في فصيل تشاكل الذي تروى في الجسد كما يجب له ان يتفكر في ذلك
بالبرق والامثال بالظهور على ما انه ليس كذلك تعلق شيء بهو تخليف مستحيل على
مستحيل الا اذاعي من ان نعتك التي بين جنبيك ما هي وكيف يمكن والتكليف في
حيث ان ربك اولى بذلك فقال ارفعك الله في غير من الخاف اليك سيعت
شيئا ابنا النجاس المسمى رضى الله عنه يقول في هذا الحديث تلو ما كان امره في
الحق هذا هو ترجمه ونفسه بوليه وعظمى ما وفقره في الله تعالى من انه وفقره في الله
بما هو مع من النجاسة في الاشم مع من الله السم على ما يجب ان ترجمه بعينه بقرآنك
ذلك منه على انه في الله سبحانه ومثل في الاول حال الشاكين والشك في حال
المجربين انتهى ويتبين قرا ما في الباب الثامن منه نغلا عن شيخه الزكوة
وفصله الناصر على في شمس منوع وطلوا بين امة الله الى كرامة الله ومنوع وطلوا
بكافة التي امة الله حال الله سبحانه الله يقتضيه اليه في شاء ويحكم اليه في شمس
قال وتضمن كلام الشيخ في ان الناصر في حرك الله هتته لطلب الرضا اليه
بما يرضى في طاعة نفسه وبغيره كنهجه الذي رضى الله عنه في نفسه
على من افعله سبحانه والذين جاهدوا ايضا النصر بهم بملنا وان الله لمح الحسين ومن
الناصر من جاهدنا عن اية الله وغيره كنهج والتمتع به وبغيره في ذلك قوله سبحانه
يقتضيه في شمس في الاول حال الشاكين في حرك الله هتته لطلب الرضا اليه

الله

رسالة

مستند

[illegible]

مجمع التفتيش
الاسمى

العبري
الاول

والله العزيز ايضا علم الخلق ، و آخر المدة
عند وفد ربي في القبر ، فانه عوي
المصباح اليه حيث العلم الاصل عن
واسنود كال ركنه الاسبغ علم البصير
ثم خال وفيه الامر باب ترك

فقد على التبرع
بالحلج واسم التبرع
واسم التبرع
واسم التبرع
واسم التبرع
واسم التبرع
واسم التبرع
واسم التبرع

1-3-1944

او الرسالة او نحو ذلك لا خلاف به فكيف مع سلامة عقله انما تقبل قوله على المشهور
 الا ان يشك في ذلك وشك في صحة ما قلنا به مما أتى به فانه يصير حينئذ الى ما يريد به
 عوم قبول قوله في ذلك دليل على صحة كونه صحيحا وكذا به قوله في صحة ما قلنا به
 واجمع فقط بخلاف ايام المغفرة والمالكية وما في فضائلك ابو نعيم المالكية على مثل
 العلاج وظلمه لزعماء الامامية والفقول بالحلول وقوله انا الحق مع من شك به
 النصارى بالشريعة ولم يقبلوا قوله ونزلت حكموا ابني ابا الغياض فانه على
 نحو من عيب العلاج بحسب قولنا ايام الهامة وما في فضائلك بخلاف ذلك ابو الحسن
 ابن أبي عمير المالكية انما في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 قوله في قوله في قوله من لم يقبلوا قوله فقال لا اله الا الله وميثاقه مع كلام الشريعة
 عليه وقال الشيخ ابو العباس ابن النعمان انما في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا
 اختلجوا جميعه انما في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 النصارى في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 بنزله ولا كذا في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 فاعلى المسلمين انهم قتلوا كذا في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 ابو العباس زعموا في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 ما في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 انما في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 من قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 كما سبق به شرح الوجوه الثلاث سنة تسع وتسعين ومائتين واربعة الف ومائة وهو
 ابو بحر احمد بن محمد بن الحسين الزيدى وكذا راجع الى الجندى الشيبلى ابو بكر بن محمد بن
 البخارون النول والبولات المالكية الزيدى وكذا راجع الى الجندى الشيبلى ابو بكر بن محمد بن
 عن قتله لانه وقوات اول كانت سنة احدى عشرة وثلاثمائة ومائة وكانت
 سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة قاله في الشريعة به رسالة وقال الشيخ ابو عبد الله في

انما في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 تلخيص العلاج وفرد في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 وشك في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 من قوله

انما في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به
 والشريعة في قوله من لم يقبلوا قوله فخالفة لما ذكرنا في الشريعة به

الاول

بما يشاء انزل اشراق التي غرر الخلق على امشاه انشاء الله الحجة والشرح والفاضة ^{تحت}
 بينهم لشفرهم الذكوية عنه حينئذ كما قال الشيخ ابو مريه رضي الله عنه ومصدره النور
 كما تلم الشكران به حال شكره ومصدره مع الشكرين به كما تلم
 واليه ان شاء الله تعالى لم يزل قدرة على الكتمان والتمسك بالسير وامشاه بالغيث كما يشاء
 بلا اختيار بل كان فيهم وانما خلق الفوت والاحياء به ففاز الغنى وقد نقله الاشراج
 المذكور مع زيادة به جملته قوله في الخبر المعبر وعلمه شانه وعلمه مفرق ونهيه
 على امشاه يسير وعلمه الحجة وعلمه شانه وعلمه مفرق وعلمه مفرق
 اخرا فيسلكه من هذا الخبر ولولا ذلك انما الفشل العيسى كما وقع للجاج وانشائه
 رخصة الله عليهم ورضوانه لم يبع بل انه لما سلك في قيسى به محبته نكته وواد الخلف
 وقال انا الحق ما بينه الله امشاه اليسر واليسر للغيث اشعه وقال الله شانه
 في مضمونه النونية

للجاج

وفوت كختم اتوا به به . وقال الله اني كسبه رخصتي
 بيل له ارجع من هذا حاله لا . شانه في هذا قوله في
 فان الشيخ زرقون الباعل ليزون هو القفل وكختم اتوا به به
 ومغناه في ذلك من بين البيل ان يقال ليس الله الله وامعانه وانما هو طامع في
 راجعة اليه بليتم الاضرو حركه والثلث فضاقت اليه شانه في ذلك هو انما نصبت
 حقيقتة الجاج بعلمه الغنى مسلم بغيره على اشعاره بالغيث بانه في الغنى
 تراءى خاله به العلي في آية الحقيقة لان ما يفتقر به الله في خبره ان يقول عوا في
 بليتم بلفظ الحقيقة البني فترج حشما في عليه في قوله المفعول في اليه في قوله
 شانه في روجه عند شانه جاجه وغلبة الخالي ولا يطره واجبه عليه اعني الى جوج
 عن مغالطة الجودية وخفيك الحجة والله اعلم اشعه وزاد في سالة رسالة
 الغنيش وقد نقل كما قدمه عندك مواضع في كتاب اعتقاد هذا الكتاب في شانه
 في كل شانه باب الحجة شانه باب العبد شانه باب القصور شانه باب التوحيد شانه باب الحجة

عليه

في كل

علاء العبد

[illegible]

نفسه لست

میرزا حسن الشیرازی
تألیف و ترویج
علیه

شرح زواری التوفیق
الرشیدی

مفتی محمد رفیع الرحمن
مدرسہ اسلامیہ دارالافتاء
پورہ قلعہ حیدر آباد

[illegible]

بـ يسراجـه وللعايد تصوفـه ارفعـه النـزـ الى بـ منـعـاجـه و المـنـتـهـى بـفـ تصوفـه
نـبـة عـلـيـه النـشـيـم بـ رسـالـتـه و النـفـائـد بـ تصوفـه قـواء الفـوت و الـاحـياء و النـفـيـم
تصوفـه اذ حـلـه الـمـا تـمـي بـ كـتـبـه و المـنـكـفـي تصوفـه فـمـا الـيـه ابرـ شـعـبـي بـ تـو الـيـه
و النـكـتـا بـعـي تصوفـه حـا بـه النـو بـي و اشـي ارك و النـا صـلـي تصوفـه فـمـا الشـا بـلـي
بـتـفـيـفـيـه بـلـيـنـعـتـهـن بـلـي اطلـه بـجـلـيـه اشـعـبـي قـو لـه لـمـا فـال الشـاعـر العـكـيـم
ابـو الـكـمـيـب الـمـا بـشـار لـمـا بـشـال و انـه فـيـطـلـه الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
ابـو عـلـم اـم الـمـنـكـفـي بـفـال ابـو عـلـم و الـمـنـكـفـي بـكـيـلـه و الـشـاعـر
الـمـنـكـفـي ذـلـك الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال

الشاعر البحت
و مرثية في وجهه
بـ الشوال

والتيها حسنة حنينية شمر نبراهم بـ بـتـلـيـه
و شـمـر نـبـر ابر الـمـنـكـفـي و الـمـنـكـفـي و الـمـنـكـفـي و الـمـنـكـفـي
اشـعـبـي بـ الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
طـا بـتـلـيـه الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
لـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
لـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
لـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
لـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال

كـر بـانـتـه
بـجـنـي
حـسـنـة
مـرثـيـة
بـرثـيـة
بـرثـيـة

المرثية في عباد وخادمه
ابـو عـلـم و الـمـنـكـفـي

لـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
لـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
لـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
لـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
لـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال
لـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال الـمـا بـشـال

٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

Figure 1

تو صبر کن

الاشربة على الخلق اختصت شرح ما خلف به العرف من ما هو اوجيه الرابع وما
عسى ان يتشرف اليه الفايده او السامع فتمسك اذات الشرح الى الشرح
بمفعول ما يحيط به تكميل العبادات من سبل الوضوح في الجمل على انما الانعام والاطلاق
والسلام على سيدنا محمد وآله وسلم والتمتع على الد والتمتع والتمتع بالاجاء
التمتع والتمتع

خشيته عليه وخر الرضوا السعي هذا الرضاع، الذي مثل به الغم، فما وسمه الرضاع ما كلب
 ربيته تقيض الرضوع على وجبة الاعتصار وتخليطه مثا الخلطة والسباب المنة كدرك
 بجريه الانجاز، ليحصل بسهولة، لم اراد تخيلته، فخلقت حاصلا فاستعمل
 فتشع ما دل عليه السابا والمجيب وقوله الشيخ هو القادر رضي الله عنه من
 اعاد الله المتفرق باليسر، كثر وكثره حتى يلبس الرضاع، وقيل شلغ، الذي هو السلب، يا رغبة
 اوجه اوله عوج تسليم، متخذ العنا بله ما ذكرى وان راعه كثير والمخالف
 اظهر في الرضاع، يستلبي قلبه الى رحلة العناشيه في شعبة العلامة النكاح الحقيقه الشيخ
 ابراهيم الكندي، بقوله فالله انما اعتنت النكاح في رسايل الفوم ومقتضاياتهم
 وجبرتهم براءه وكثير من اثارهم في العناشيه الشايعه والتجسيم والتشبيه
 وانما الغم فتميلوه عزرب كثره الحيرين كما هو معروف في حال احوالهم احقر
 ابراهيم رضي الله عنه ورافد الاليت والاعايب على كاهه هار ابراهيم، ككسره
 فليس في هذا الشك والشك، وهذا الابرقة احمد الاشاع في عيشه
 العناشيه فميدون بزيه العناشيه فحيطون وسوقه اليد وجهه عدم وزوج
 في النش، على الله عليه وسلم وسلف الامه وقول طاح الى رحلة نصيه وتعد
 اكله في غير العناشيه بالعناشيه على رسايل الفوم في تشبيه العنبله وهسي
 متخذة عن العناشيه كذا العنبله كذا بله كذا في رسايل الفوم في تشبيه العنبله وهسي
 في اية تشبيهه العناشيه كذا في رسايل الفوم في تشبيه العنبله وهسي
 في اية تشبيهه العناشيه كذا في رسايل الفوم في تشبيه العنبله وهسي

۱۰۰

الصباح الرجاء بالجنة السبعة من
الذين هم القاصرون وعادة ويقال لهم
أهل الجنة السبعة

University of
California
Foundation

[illegible]

4
5, 6, 7

مغزاشکی پت - ص ۱۰۰
تربیتی / الله و انت تضحی
خبره مغز ۱۰

۱۱۱

[illegible]

هو ابو عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن
الشعير بن ابي نعيم بن محمد بن عبد الله بن
علي بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضر بن معد بن عدنان

كتاب من تاريخ النصارى
الذين هم في بلاد العرب



كثيراً ما عفاً يحبس فيه الزايات والشعير والشاويل وقوله بل يقال الله والشهادة
بمنزلة قوله ما أنتم في السماء أن يحبس بكم الأرض ومنزلة ما ورد في الشفة من قوله
عليه السلام لا يلدو له آية الله بأشارته نحو الشفة فقال التفسير ما عفاً عفاً
معرفةً يحبس فيه أيضاً ما جرى به عا الله والزايات الزايات من قوله تعالى في كلام ابن حبيب
أن الظبي استشفق على ما حال زايات واحدته وزايل ما استشفق زايل جعفر من
الله وقوله وأخبروا عنه بأنه في كل مكان أنه لا يلفظ موهوم ولم يرفع الشارح والموهوم
غير الوارد عنه فيمنع الكفاية في حقه تعالى وهذا هو البقرة يشهري ما يفسد
أن ما يبعثه وإن كان موهوماً أيضاً فورد كما مؤمننا ~~فهم~~ إذا أميرة الله بالعلم جاز
كما في قول ابن جرير في السائله وهو يدل مثله عليه الجرم الإبطام حينئذ وشاهد
قوله تعالى وهو حكيم ابن ما أنتم في قوله ما يبعثه ويفوق ثلاثة الأمور أي نعم والخمسة إلا
مفوتاهم والأشئ في الله والأكثر الأمور مع ابن ما كانوا إلا سبيل الأيتام
في بيان أحاطة عليه تعالى بقوله آل عليه معني وله لم يفع التفسير بلغة وقوله
ويضيح الكفاية لغة الاستواء في غير تلاويل أنه بل مع التبعيض من القرآن في غير
المعنى المثال وهو الاستغفار الزمعهود في الأجسام بل دليل قوله تعالى بل لا ينفك
وقوله وأنه استواء الزايات مع منسلة قوله تعالى في غير إلى السائله وأنه موهوم في غير
بنايته في فصل من قول ما يقال في ذلك ما هو مقلوع والخصايل أنه رضى الله عنه
متبع في كلامه وعبارته يفسر ما ورد في كتاباً ونسبة من حكمه ومتشابه باللفظ أو بالمعنى
على عادة كبرى الحديث في كلامه اجز وأرض ابن بطان أظهر ثبوت الحقيقة من
الشمس وما سببه في كلام التفسير في الوجد الذي في فعال فيه ما قيل فيها حتى يتوهم
عليه الخرج والعقيد عنهما عاشاً ما في الله بل يعلم أكثر من العلم في
وقرطت النسلة والحمد لله شمس طاراً وانفتح من جوده العلي ما عسوان فهو عليه
في الألبان باليد غار بقله من الزايات والألبان يشوايعها أحوال الزايات في أنوار الزايات
ومن فلول الشفت البكر الشفتين في غير دليل كثر في الله

۱۱۱

مع علم سزا القاصد

شكره الكامل لنعمة من غفر
العمى من عباد من غفر
مطلعها البرر استن والسيعة
الحق والسادا عتكم

مفتی محمد رفیع الرحمن

11

1321 - رقم المخطوط : 342 / 1
جهد المقل القاصر في نصرة الشيخ عبد القادر
المسناوي الدلائي، محمد بن أحمد بن محمد (ت.
1136 هـ = 1724 م)

أوله :

بسم الله الرحمن الرحيم سبحانه لا علم لنا إلا ما
علمتنا إنك أنت العليم الحكيم الحمد لله الذي أمر على
لسان نبيه بتحسين الظن بعباده المؤمنين وخصوصا من
ثبتت خصوصيته منهم من أوليائه المقربين وبعد
فهذا جهد المقل القاصر في نصرة الشيخ عبد القادر
سببه أني كنت ذكرت في العجالة المسماة بنتيجة
التحقيق في بعض أهل النسب الوثيق

آخره :

انتهى و الحمد لله بلا انتهاء على يد علل بن عبد الله
بن المجنوب الفاسي ثم الفهري الوجوه الأربعة من
مبيضة المؤلف الأولى إلا النزر اليسير الملحق في
غيرها وشرح الوجوه و الاستدراك من خط من نقل
من مبيضة الثانية إلا ما قل مما هو مرقوم بهامش

المبيضة الأولى وذلك في عشية يوم الإثنين الثامن
والعشرين من ربيع الثاني عام ثمانية و ثمانين ومانتين
وآلف. تمت مقابلته و تصحيحه من الأصلين
المذكورين جهد الاستطاعة بحمد الله و الصلاة على
مولانا رسول الله

— 51 ورقة، 23 س خط مغربي ق. — 180 ×
230 مم

النسخ : علل بن عبد الله بن عبد الرحمان المجنوب
الفاسي الفهري (1314 هـ = 1896 م)
تاريخ النسخ : 1288 هـ = 1871 م

ملاحظات :

- يدافع المؤلف عن الشيخ عبد القادر الجبلاني،
مؤسس القادرية ببغداد
- بهامشه طرر و تقايد
- بعده تقييد بخط محمد العابد الفاسي (المالك السابق
لهذا المخطوط) يقرط فيه المؤلف و الكتاب وينوه
بمنهج الحنابلة في تنزيه الله تعالى عن الظواهر
المستحيلة
- بعده نظم لتلميذ المؤلف أبي حفص عمر بن عبد
السلام لوكس يمدح فيه شيخه المسناوي الدلائي
- بعده تقييد لتلميذ آخر لم يصرح باسمه في تقريظ
المؤلف